

# 大佛顶首楞严经研究

太虚大师讲述

——民国九年十月在武昌讲经会提案——

[前言](#)

[卷一](#)

[卷二](#)

[卷三](#)

[卷四](#)

[卷五](#)

[卷六](#)

[卷七](#)

[卷八](#)

[卷九](#)

[卷十](#)

[余说](#)

## 出版说明

‘大佛顶首楞严经研究’部分，文中论曰的部分系‘大佛顶首楞严经摄论’内容。

## 前言

### 一 明本经在佛藏中之相对位置

案曰：往常讲经之式，都以悬论一经纲要、广解经题，继之科释文义，编为次第。兹以纲要，经文自明，先事空述，转厌繁仍。本经五题，亦见经文；结集者撮录之略题，亦无于文前先释之必要。故今直从经文为研究之起点。然与同人研究本经，于本经取为何种研究之对象，不可不先事讨论之。佛应时机说法，法法皆为第一。后时说经者依遵之，往往持讲一经，即崇其持讲之经为独尊无侣。夫隆重之以专其信，洵亦法王殊胜方便；无如扬于此者、不免有抑于彼，学者执之，差违随起。大藏经论、多束之高阁者，讲师之抱一摈余，盖未始非一种原因也。虽一一法皆为法界，亦一一法各住法位，故兹不将本经为佛法或一切法中绝对最高之法；但取为佛藏种种经论中占有一相对位置者以研究之。本斯意可提出与同人研究者，有六端焉。

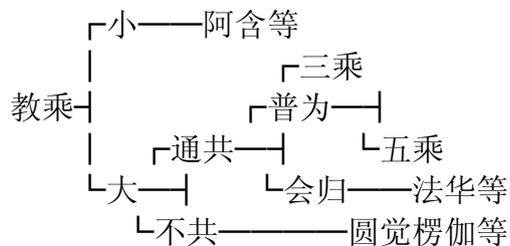
### 甲 宗义上之本经相对位置——真言宗者

论曰：本经始终唯是持顶咒……陀罗尼灌顶章句也。

案曰：观之论文，已足见本经于各宗派中当属于真言宗矣。不第是也，真言宗专主事事无碍，以六大、四曼、三密为体相用。本经观世音所说之四不思议。及七卷初佛说建坛仪轨、持咒行法，既完具四曼、三密之义相；且三卷中之说七大，皆曰清净本然周遍法界，与说五蕴等异；四卷中说意根之根元，亦目为清净四大，并有浮根四尘；不尤合真言宗六大为体之义，而特殊乎余宗经论之唯以心性为体乎！又长水疏列别题曰：一名中印度那烂陀大道场经，于灌顶部录出别行。“中印度那烂陀大道场经”者，犹云“中印度那烂陀寺（那烂陀、乃寺旁池中龙名，译施无厌）所编定之藏经”也。其编定之大藏，以意揣之，于经藏中殆分有显密之二教。于密教中，又分为灌顶部等之五部（五部见真言宗真实三昧耶经：东金刚部、南宝生部、西莲花部、北羯磨部、中灌顶部，毗卢遮那如来主之。观世音属莲花部）。而本经则属于密教灌顶部中之一经，故曰于灌顶部录出别行。然则本经之必为真言宗经典，岂不尤可见乎！故昔者虞淳熙序憨山师本经悬镜，亦云空中之镜悬而照坛中之镜，盖持心咒之仪轨也。乃至舍咒心而谈真心，是增益多闻，非世尊意，亦非憨师之意矣。亦足相与发明。然真言宗又大别为胎藏界、金刚界。胎藏界重在理，纯诠果德。金刚界重在智，兼诠因行。窃指本经为属于真言宗金刚界、由莲花部观世音因门证入灌顶部毗卢遮那果海者，愿同人研究之者一。

## 乙 教乘上之本经相对位置——大乘普为出世乘者

案曰：佛之言教，咸能使人信解行证，载以运因至果；故凡教皆乘也。然以机感不同，教施非一，因是运载之用亦多差异。约言其概，略标如左：



阿含等经为小乘教、易知。分之亦应有共、不共。共者，通摄人乘、天乘善法及缘觉法。不共，专指声闻乘法。圆觉、楞伽等经，为不共大乘教，易知。华严、法华，颇有异论。虽古来皆以华严为不共大乘，但华严入法界品亦通摄二乘乃至人天善行。而法华既会三归一，三废一存，唯一无三，应是不共或非共非不共。然据其胜者属当之，则华严不共，法华共为便。大乘教中普为乘教，则大乘经大都皆是。盖以人天戒定、声缘谛慧，既皆大乘阶磴，自应含摄靡遗。彼人、天、声、缘乘机受之，固不妨自成其人、天、声、缘乘法益也。然主行者实大乘教，特旁化及于人、天、声、缘耳。按其旁化所及论之，可更析为出世三乘之普为乘，与世出世五乘之普为乘。本经于解脱门通收大小乘之圣证，戒禅又皆专注重出生死，终结之曰“知有涅槃不恋三界”，当是普为出世三乘之大乘教。独说七趣业果，兼助增人天之善行，故蒙钞有第八人天行位者，乃至尚思救将

来之急，谛审之哉一文。今判本经正属于普为出世三乘大乘教，兼通于普为世出世五乘之大乘教，愿同人研究之者二。

### 丙 化法上之本经相对位置——先出世而后济世者

案曰：尝观夫大乘之化法，可分三类：一、为先出世自度而后度人济世之化法，此类大乘经典较多，智增上菩萨适用之。二、为唯度人济世即成出世自度之化法，此类若维摩诘经等较少，悲增上菩萨适用之。三、为在同时自度度人出世济世之化法，此为大乘经典通义，悲智均等菩萨为宜。本经以阿难堕淫室、承佛救为发起因缘，阿难因之欲从有力能救人之大乘，求一方便门先速自超脱：一、证于说戒不先戒杀而戒淫；二、证于圆通门不单取菩萨而兼收二乘无学。余若“汝虽历劫忆持如来秘密妙严，不如一日修无漏业，远离世间憎爱二苦”。持咒利根先得须陀洹果，性比丘尼成阿罗汉，阿难自知修证无学道成，皆可证知本经为先出世自度而后度人济世之化法。然阿难既发“愿令得果成宝王，还度如是恒沙众，将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩”之宏誓，后有“我虽未度愿度末劫一切众生”之请。则谓本经兼有同时自度度人、出世济世之化可也，愿同人研究之者三。

### 丁 行人上之本经相对位置——苾刍者

案曰：佛法中修行人，有男女缁素诸部类。所修行法，往往因人之部类而异宜。按之本经，则当以出家男子之苾刍为独宜。第一、以发起及当机者之阿难尊者，是苾刍故，且是好心出家具戒多闻之苾刍故，佛自然多就苾刍所宜行者开示之。第二、无论修耳门之圆通，持顶光之神咒，皆须严净律仪；否则不能现生成就，但可远资胜缘，或且不免堕魔邪故。因此、本经行法虽不限人修证，而除苾刍外，余一切人势较难，愿同人研究之者四。

### 戊 观境上之本经相对位置——耳根者

案曰：出世定慧皆成于观。能观之智，初必属于意识相应之慧心所为主。但于初心所观之境，则可种种择取不一。大乘经论择取初心观境之显而易见者：若起信论之取一心二门为所观境；成唯识论之取一切法唯识为所观境；中论之取一切法毕竟空为所观境；摩诃止观之取意识心王为所观境；皆择定所观境体之有异，非能观智体之有异。或者混能所智境之不辨，争执本经破识取根等义，皆失之矣。今谓若论本经之择观境，虽直可谓之“唯六根论”，所谓十八界摄一切法尽。六尘是六根之影，六识是六尘之影，识发乎尘，尘出乎根，故六根摄一切法尽。摄论尝论正脉疏最得此一门之意。

论曰：戊、本经始终唯令选入耳根……此亦方便之方便欤！

案曰：依是、可见本经所择取观境，先择诸法中之六根，次择六根中之耳门，较诸经论择之独审，愿同人研究之者五。

#### 己 修门上之本经相对位置——奢摩它者

论曰：乙、本经始终唯令修证如来禅……回为已解，疑误后学耳！

论曰：癸、本经始终唯令必入解行相应地……盖有非言辞可论量者矣！

案曰：观此可知若论本经修进门路，不唯如来藏心、圆通法门，皆是修禅之门，所悬示之菩提圣位，所分析之阴妄魔境，亦依禅那之增进相为说，故直可谓之禅那波罗密经也。禅那、华言静虑，乃寂静心中微密观察义。蒙钞咨决疑义第四克示方便一章，所云寂静观照，只一奢摩他可了之。憨山大师通议，谓本经始终皆不外乎破五蕴之妄，显一心之真。咸可参证。本经为修大乘上上禅之方便门也，憨山大师答武昌段幻然给谏书，尤为透露；愿同人研究之者六。

案曰：出此六义，亦有次第。首知此经属于密教，密教为大乘教。进论此经为何种大乘教，于是次知属大乘教之普为乘。然普为乘应机施設，化法不一，乃进论此经为智增上之化法。因之更审定乎行人之宜苾刍，观境之为六根中之耳根，修门之为如来奢摩它禅（观境、修门有异，若此经之选择耳根是择观境，而于此观境上宜专用止、或专用观、或用兼修，则为修门）。而本经于佛法中之位置，乃庶能较得其真；从之研究，亦较有可范也。昔尝著论，颇有不同，录之以供比对研究。

论曰：问曰：本经自度震旦……观之不妨互异，六也。

## 二 释古近人对于本经四种之疑

案曰：然上来是对于主张者太过之审裁。一方虽则如是，一方则更有怀疑者不及之患；若不同此提出加以审裁，仍无研究本经之正道可由也。稽古近人对于本经疑点之待析者，凡有四焉：

### 甲 释古近人对于本经翻译之疑

案曰：详古近人对于本经翻译致疑之由：一、因本经系般刺密谛（极量）、弥伽释迦、能降伏僧、怀迪、房融、各私人于广州翻译，不同余经之由国主设译经场诏译。复有“此经五天宝重，禁不出境。般刺三藏欲流东震，屡窃被获。书以微妙细毡，破膊藏之，潜达广州”。又、“极量破膊藏经，渍血坚纸，房相夫人以水渍之，方得开展。或云：融女以水乳和而浸之”。又、“极量翻传事毕，会本国怒其擅出经本，遣人追摄，泛舶西归。又、传经事毕，朝廷责以私译，密谛遂泛舶携梵夹以归”等说。翻译之缘，益成奇秘。二、因本经译人、译本亦传说异词：一说：密谛赍楞

严梵夹至，刺史请就制止道场宣译。一说：大唐神龙元年乙巳岁五月二十三日，中天竺沙门般刺密谛于广州制止道场译。先是三岁将梵本泛海达广州制止寺，遇宰相房融宰南铨，遂请对译，房融笔授，乌苾国沙门弥伽释迦译语。一说：大佛顶首楞严经十卷，大唐沙门于广州译。迪、循州人，住罗浮山南楼寺，久习经论，备谙五梵。因游广府，遂遇梵僧，未详其名，对文共译，勒成十卷。译人译本亦似有异。以是二因，遂有疑及本经之翻译为不可凭者。今谓佛教经、律、论之翻译，本无必奉时王诏制之义。若真谛三藏所译诸经论，亦有不经奉诏而与人共译者，则亦何能以不在帝京奉诏翻译故独疑本经？至于传记本经翻译之事有种种异词者，徒以极量三藏来华才至广州，不久又并梵本怀归，梵文原本及传译主多为人所未窥。益以唐时广陕修阻，往来动经年月，传言易滋舛误。且彼时未有侵木印书术，抄写最艰，睹者必少；而房融与怀迪自将写定之本，各为收藏流布，人或不察，误为二译。据是观之，传说虽异，皆不足疑。稽之开元时释智升所撰释教目录、译经图记，赞宁所撰宋高僧传，与释氏稽古略、佛祖通载等史，皆载有本经翻译之译人、译时、译处及所译之经名卷数，足可证信。蒙钞之传译年主及枝录，稽考颇详，堪资研究。

## 乙 释古近人对于本经流传之疑

案曰：朱晦庵尝云：楞严经只有阿难一事及那烧牛粪出一咒，余底皆是文士添造。又云：楞严是房融所造。又云：楞严大都是禅者巧说。按昔人对于本经之流传疑有二因：一、因房融笔授，文字华妙之故。若所谤文士添造，房融所造等是也。二、因宗门传出禅语称引之故，若所谤禅者巧说等是也。迹之仍由译传之事，纪载不一而来。或说：极量翻经才竟，被本国来取，奉王严制，先不许出；三藏潜来，边境被责，为解此艰，遂即去回。房融入奏，又遇中宗初嗣，未暇宣布，目录阙书。又时禅学者，因内道场得本传写，遂流北地。大通（北宗神秀禅师）在内，亲遇奏经，又写随身，归荆州度门寺。有魏北馆陶沙门慧振，搜访灵迹，常慕此经，于度门寺遂遇此本，初得科判。或说：后因南使入京，经遂流布。因是、授朱晦庵等以可疑之隙，实仍不过未在帝京奉诏而译，致滋误传。然使当时极量不将梵本携归，亦足留为证信，截断群疑。然当时通梵文者多，梵华两土僧众时有往来，岂能欺伪！而惟恚，慧振二师，皆开元间人，已为本经疏赞科判，尤足征信。朱熹辈妄疑之，殆不足辩，近犹有妄人疑之不已者何耶？而蒙钞传译年主及枝录，论之亦详。

## 丙 释古近人对于本经文义之疑

案曰：有对于说七大加见大而疑者，谓其全异大小、显密经论之名数也。有对于说缘起义而疑者，谓其有异乎起信、唯识也。有对于说世界、众生、业果三种相续义而疑者，谓大乘教中不见有此也。有对于说世界相续义而疑者，谓其颇近五行生克之论，而与佛法向来只说四大者异。余处零疑碎难，往往而有，此皆封文滞见，执句随情之过。未悟法本无言，机宜有说，但符元理，不碍多方。佛为法王，自在而说，开会无定，遮表非

一，夫岂得以吾人所知文字名句拘之！若能随顺经文，通达其义，便成胜解，何须自障！

#### 丁 释古近人对于本经说时之疑

案曰：自古师创“以时先后判教高下”之例，于是将释尊一代之所说，概判属于若干时、若干教，谓之一代时教。于是判本经为方等时者，般若时者，般若后法华前者，法华后涅槃前者，法华时者，涅槃时者，种种不一，皆难尽惬人意。按之经中事迹，益起人究竟佛在何时说此一部经之疑。沈士荣、憨山师、钱牧斋等，皆认此经为密教，通于五时说，最为通论。然未明匿王与释尊同岁，及阿难生及出家之年月，不知此经实起于佛成佛二十年后之所说也。兹录摄论一章于此：

论曰：经时，依真胜义，法性寂灭……诤法华前后者，真无谓耳！

六蔽既开，四疑亦释。大佛顶首楞严经，真文乃灿然现前，可据而研究矣。

#### 研 经

##### 卷一

论曰：说契经者，皆判三分……曰经益分。

##### 甲一 经序分

##### 乙一 化成序

如是我闻：一时、佛在室罗筏城只桓精舍，与大比丘众千二百五十人俱。皆是无漏大阿罗汉：佛子住持，善超诸有，能于国土成就威仪。从佛转轮，妙堪遗嘱，严净毗尼，弘范三界。应身无量，度脱众生，拔济未来，越诸尘累。其名曰：大智舍利弗、摩诃目犍连、摩诃拘絺罗、富楼那弥多罗尼子、须菩提、优波尼沙陀等而为上首。复有无量辟支无学，并其初心同来佛所。属诸比丘休夏自恣。十方菩萨恣决心疑，钦奉慈严，将求密义。即时如来敷座晏安，为诸会中宣示深奥。法筵清众，得未曾有，迦陵仙音，遍十方界。恒沙菩萨来聚道场，文殊师利而为上首。

案曰：此为大智度论所云六种成就。如是，是信成就。我闻，是闻成就。一时，是时成就。佛在，是主成就。室罗筏城只桓精舍，是处成就。余文皆众成就。如本经诸疏注详解。今为便利，分设两门：

一、翻译：梵语室罗筏，（或作舍卫、具云室罗筏悉底）：华言丰德，富有财产乐境、文明道德等故。只陀，具云逝多、制多：华言战胜，憍萨罗国太子名也。比丘，亦云苾刍：华言有乞士、怖魔、破恶义。阿罗汉，华言有应供、杀贼、无生义。舍利弗，具云奢利弗咀罗：华言鹞子。

摩诃目犍连，具云摩诃没特伽罗：华言大采菽氏，名拘律陀，译曰善占。摩诃拘絺罗，华言大膝，鹞子舅父。富楼那弥多罗尼：华言满愿男慈行女。须菩提，华言空生，善吉、善现。优波尼沙陀，华言尘性空。辟支，具云辟知迦罗：华言缘觉，观十二因缘觉悟故。菩萨，具云菩提萨埵：华言觉有情，觉悟之人士也。迦陵，具云迦陵频伽：华言妙声鸟。文殊师利，正云曼殊室利：华言妙吉祥或妙德。

二、研究：此中须研究者：诸疏科文，多有以“属诸比丘”以下文，判入缘起序者，今以舍利弗等是常随众，常依佛住；缘觉、觉有情众，散居无定，非一时集，故分三节叙之。此经当机属由小乘而大乘者，故于菩萨众前叙诸比丘休夏自恣，独详其时节因缘也。尝论本经是普为出世三乘之大乘，故序众成就中、必应具有三乘之众，而匿王等之人天众则不叙及之也。况按：“文殊师利而为上首”之句，分明是经初叙部众之文，殊不应将菩萨众格之使不列于六种成就之中，故今判归化成序中。

## 乙二 缘起序

时波斯匿王，为其父王讳日营斋，请佛宫掖。自迎如来，广设珍羞无上妙味，兼复亲延诸大菩萨。城中复有长者、居士，同时饭僧，伫佛来应。佛敕文殊：分领菩萨及阿罗汉，应诸斋主。唯有阿难先受别请，远游未还，不遑僧次。既无上座及阿闍黎，途中独归，其日无供，即时阿难执持应器，于所游城次第循乞。心中初求最后檀越以为斋主，无问净秽、刹利尊姓及旃陀罗。方行等慈，不择微贱，发意圆成一切众生无量功德，阿难已知如来世尊诃须菩提及大迦叶，为阿罗汉心不均平。钦仰如来，开闡无遮，度诸疑谤。经彼城隍，徐步郭门，严整威仪，肃恭斋法。尔时、阿难因乞食次，经历淫室，遭大幻术摩登伽女，以娑毗迦罗先梵天咒摄入淫席，淫躬抚摩，将毁戒体。如来知彼淫术所加，斋毕旋归，王及大臣、长者、居士，俱来随佛，愿闻法要。于时世尊顶放百宝无畏光明，光中出生千叶宝莲，有佛化身结跏趺坐，宣说神咒。敕文殊师利将咒往护，恶咒消灭，提奖阿难及摩登伽归来佛所。

案曰：由阿难堕淫不乱为缘起，不以他人他事；用顶咒、妙德为揅拔，不以他法、他人，有深所以，兹不广论。憨山大师尝云：此经正义，重在单破生死根本，专指淫习为生死根，大定为破敌具。蒙钞咨决疑义第五当机权实，论庆喜堕淫发起之一文，颇可参详。录撮论一章以见其崖略：

论曰：庚、本经始终唯令持心戒……是证首楞严三昧也。

应翻译之名句，可检诸家疏注，翻译名义、佛学大小辞典。

论曰：经序、经益，悉照常途……先剖经宗为三。

## 甲二 经宗分

## 乙一 顿问顿答悬示始终全义

阿难见佛，顶礼悲泣，恨无始来一向多闻，未全道力。殷勤启请：十方如来得成菩提，妙奢摩他、三摩、禅那最初方便。于时复有恒沙菩萨，及诸十方大阿罗汉、辟支佛等，俱愿乐闻。退座默然，承受圣旨。佛告阿难：“汝我同气，情均天伦，当初心，于我法中见何胜相？顿舍世间深重恩爱！”阿难白佛：“我见如来三十二相胜妙殊绝，形体映彻犹如琉璃。常自思惟：此相非是欲爱所生。何以故？欲气粗浊，腥臊交遘，脓血杂乱，不能发生胜净妙明紫金光聚。是以渴仰，从佛剃落”。佛言：“善哉！阿难！汝等当知：一切众生从无始来生死相续，皆由不知常住真心性净明体，用诸妄想，此想不真故有轮转。汝今欲研无上菩提真发明性，应当直心酬我所问。十方如来同一道故出离生死，皆以直心！心言直故，如是乃至终始地位，中间永无诸委曲相。

论曰：曷为问中顿问一经全义……故略以寄辨焉。

案曰：此中名义尚有须研究者：奢摩他、译云止。止观对立，则可对观曰止。若论观之通义，止何以止？止亦因观。儒书知止而后有定之止，止亦因知，知即观义。故起信论名奢摩他观、与毗钵舍那并称观也。故修止观或修禅观，正称为修观行。然此中之奢摩他、三摩、禅那皆定也，非是观也，特皆由观以成者耳。三摩二字可通于三摩呬多、三摩钵底、三摩提（或三摩地、三昧）之三名，未详此中应属何种。但三名之所诠，皆是定心之相。三摩呬多、译云等引，由观念平等流注趣引定心故。三摩钵底、译云等至，引至定故。三摩提、译等持，住持定故，直译曰定。则此中单举三摩二字，殆是通摄三种名义耳。然三摩地，则定已成，而观之功用不行矣。三摩呬多、三摩钵底，则皆依以观力，所云现见、现观等是，故三摩钵底、在圆觉经以为观。实则观之梵语，是毗钵舍那而非三摩钵底也。禅那、正译静虑，亦有由止而定之后，静而虑、虑而得之义。按之本经，则禅那乃专指定心慧境深证以言。要之、庆喜举此为请，直是请求修禅之方法耳。

## 乙二 委说委示等流智悲二教

论曰：夫佛声教，皆是法界清净……用遮门显胜义谛耳。

丙一 悟证如来性觉

丁一 即三道成三德

戊一 显如来藏

己一 历万法显如来藏而开圆悟

庚一 示真实性

辛一 破相想遮显如来藏

壬一 征定

“阿难！我今问汝：当汝发心缘于如来三十二相，将何所见？谁为爱乐？”阿难白佛言：“世尊！如是爱乐，用我心目。由目观见如来胜相，心生爱乐，故我发心，愿舍生死”。

论曰：此有二意：一、征知所依……故下文即喻讨贼也。

壬二 破显

癸一 破处计以无在显

佛告阿难：“如汝所说真所爱乐因于心目，若不识知心目所在，则不能得降伏尘劳。譬如国王为贼所侵，发兵讨除，是兵要当知贼所在。使汝流转，心目为咎；吾今问汝：唯心与目，今何所在？”阿难白佛言：“世尊！一切世间十种异生，同将识心居在身内；纵观如来青莲华眼，亦在佛面。我今观此浮根四尘，只在我面；如是识心，实居身内”。佛告阿难：“汝今现坐如来讲堂，观只陀林今何所在？”“世尊！此大重阁清净讲堂在给孤园，今只陀林实在堂外”。“阿难！汝今堂中先何所见？”“世尊！我在堂中先见如来，次观大众，如是外望方瞩林园”。“阿难！汝瞩林园因何有见？”“世尊！此大讲堂户牖开豁，故我在堂得远瞻见”。尔时、世尊在大众中，舒金色臂摩阿难顶，告示阿难及诸大众：“有三摩提，名大佛顶首楞严王具足万行、十方如来一门超出妙庄严路，汝今谛听”！阿难顶礼，伏受慈旨。佛告阿难：“如汝所言：身在讲堂，户牖开豁，远瞩林园；亦有众生在此堂中，不见如来见堂外者”？阿难答言：“世尊！在堂不见如来，能见林泉，无有是处”。“阿难！汝亦如是。汝之心灵一切明了，若汝现前所明了心、实在身内，尔时先合了知内身；颇有众生先见身中，后观外物？纵不能见心、肝、脾、胃、爪生、发长、筋转、脉摇、诚合明了，如何不知？必不内知，云何知外？是故应知：汝言觉了能知之心，住在身内，无有是处”。

阿难稽首而白佛言：“我闻如来如是法音，悟知我心实居身外。所以者何？譬如灯光然于室中，是灯必能先照室内，从其室门后及庭际。一切众生不见身中独见身外，亦如灯光居在室外，不能照室。是义必明，将无所惑；同佛了义，得无妄耶”？佛告阿难：“是诸比丘，适来从我室罗筏城循乞搏食，归只陀林，我已宿斋。汝观比丘一人食时，诸人饱不”？阿难答言：“不也，世尊！何以故？是诸比丘虽阿罗汉，躯命不同，云何一人能令众饱”？佛告阿难：“若汝觉了知见之心，实在身外，身心相外，自不相干。则心所知，身不能觉，觉在身际，心不能知。我今示汝兜罗绵手，汝眼见时，心分别不”？阿难答言：“如是，世尊”！佛告阿难：“若相知者，云何在外？是故应知：汝言觉了能知之心住在身外，无有是处”。

阿难白佛言：“世尊！如佛所言：不见内故，不居身内；身心相知不相离故，不在身外。我今思惟，知在一处”。佛言：“处今何在”？阿难言：“此了知心既不知内而能见外，如我思忖，潜伏根里。犹如有人取琉璃碗，合其两眼，虽有物合而不留碍，彼根随见随即分别。然我觉了能知

之心不见内者，为在根故；分明瞩外无障碍者，潜根内故”。佛告阿难：“如汝所言：潜根内在，犹如琉璃。彼人当以琉璃笼眼，当见山河，见琉璃不”？“如是，世尊！是人当以琉璃笼眼，实见琉璃”。佛告阿难：“汝心若同琉璃合者，当见山河，何不见眼？若见眼者，眼即同境，不得成随；若不能见，云何说言此了知心潜在根内如琉璃合？是故应知：汝言觉了能知之心潜伏根里如琉璃合，无有是处”。

阿难白佛言：“世尊！我今又作如是思惟：是众生身腑藏在中，窍穴居外，有藏则暗，有窍则明。今我对佛，开眼见明，名为见外；闭眼见暗，名为见内；是义云何”？佛告阿难：“汝当闭眼见暗之时，此暗境界为与眼对，为不对眼？若与眼对，暗在眼前，云何成内？若成内者，居暗室中无日月灯，此室暗中皆汝焦腑？若不对者，云何成见？若离外见，内对所成，合眼见暗，名为身中；开眼见明，何不见面？若不见面，内对不成。见面若成，此了知心及与眼根，乃在虚空，何成在内？若在虚空，自非汝体，即应如来今见汝面，亦是汝身。汝眼已知，身合非觉。必汝执言身，眼两觉，应有二知，即汝一身应成两佛！是故应知：汝言见暗名见内者，无有是处”。

阿难言：“我尝闻佛开示四众：由心生故种种法生，由法生故种种心生。我今思惟：即思惟体实我心性。随所合处，心则随有；亦非内、外、中间三处”。佛告阿难：“汝今说言：由法生故种种心生，随所合处心随有者，是心无体则无所合；若无有体而能合者，则十九界因七尘合，是义不然。若有体者，如汝以手自捏其体，汝所知心为复内出、为从外入？若复内出还见身中；若从外来先合见面”？阿难言：“见是其眼，心知非眼，为见非义”。佛言：“若眼能见，汝在室中门能见不？则诸已死尚有眼存，应皆见物。若见物者，云何名死？阿难！又汝觉了能知之心，若必有体，为复一体？为有多体？今在汝身，为复遍体？为不遍体？若一体者，则汝以手捏一支时，四支应觉；若感觉者，捏应无在。若捏有所，则汝一体自不能成。若多体者，则成多人。何体为汝？若遍体者，同前所捏！若不遍者，当汝触头亦触其足，头有所觉，足应无知。今汝不然，是故应知随所合处心则随有，无有是处”。

阿难白佛言：“世尊！我亦闻佛与文殊等诸法王子谈实相时，世尊亦言：心不在内，亦不在外。如我思惟：内无所见，外不相知；内无知故在内不成，身心相知在外非义。今相知故，复内无见，当在中间”。佛言：“汝言中间，中必不迷，非无所在。今汝推中，中何为在？为复在处？为当在身？若在身者，在边非中，在中同内。若在处者，为有所表？为无所表？无表同无，表则无定。何以故？如人以表表为中时，东看则西，南观成北；表体既混，心应杂乱”？阿难言：“我所说中，非此二种。如世尊言：眼、色为缘生于眼识，眼有分别，色尘无知，识生其中则为心在”。佛言：“汝心若在根、尘之中，此之心体为复兼二？为不兼二？若兼二者，物体杂乱。物非体知，成敌两立，云何为中？兼二不成。非知不知，即无体性，中何为相？是故应知：当在中间，无有是处”。

阿难白佛言：“世尊！我昔见佛与大目连、须菩提、富楼那、舍利弗四大弟子共转法轮，常言：觉知分别心性，既不在内，亦不在外，不在中间，俱无所在；一切无著，名之为心。则我无著，名为心不”？佛告阿难：“汝言觉知分别心性俱无在者，世间虚空、水、陆、飞行诸所物象，名为一切。汝不著者，为在为无？无则同于龟毛、兔角，云何不著？有不著者，不可名无。无相则无，非无即相；相有则在，云何无著？是故应知：一切无著名觉知心，无有是处”。

论曰：约文尚有二层……就见显性者，已全具乎此矣！

案曰：从修证于定言，曰奢摩他、三摩、禅那。就定之自身言，则单曰三摩地。故此中曰：有三摩地，名大佛顶首楞严王等也。此三摩地，即为全经所悟通修证之总法。蒙钞咨决疑义第一论法门总别章，亦可参阅。昔尝论之：

论曰：丁、本经始终唯令直成首楞严……但是事行而非理性也。

案曰：大佛顶首楞严六字，先现于此，乃一经全题也。观之开元释教目录，已定名为大佛顶首楞严经。昔者尝审定经名云：

论曰：经名、本经列举五名……故今定名大佛顶首楞严。

## 癸二 破倒执以无体显

尔时、阿难在大众中，即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：“我是如来最小之弟，蒙佛慈爱，虽今出家，犹恃憍怜，所以多闻未得无漏；不能折伏娑毗罗咒，为彼所转，溺于淫舍，当由不知实际所诣。惟愿世尊大慈哀愍，开示我等奢摩他路，令诸阐提驢弥戾车”！作是语已，五体投地。及诸大众，倾渴翘伫，钦闻示诲。尔时、世尊从其面门放种种光，其光晃耀如百千日，普佛世界六种震动。如是十方微尘国土一时开现，佛之威神，令诸世界合成一界。其世界中，所有一切诸大菩萨，皆住本国合掌承听。佛告阿难：“一切众生，从无始来种种颠倒，业种自然如恶叉聚。诸修行人，不能得成无上菩提乃至别成声闻、缘觉，及成外道、诸天魔王及魔眷属，皆由不知二种根本错乱修习；犹如煮沙欲成嘉饌，纵经尘劫终不能得。云何二种？阿难！一者、无始生死根本，则汝今者与诸众生用攀缘心为自性者。二者、无始菩提、涅槃元清净体，则汝今者识精元明，能生诸缘缘所遗者。由诸众生遗此本明，虽终日行而不自觉，枉入诸趣。阿难！汝今欲知奢摩他路，愿出生死，今复问汝”！即时、如来举金色臂，屈五轮指，语阿难言：“汝今见不”？阿难言：“见”。佛言：“汝何所见”？阿难言：“我见如来举臂屈指为光明拳，耀我心目”。佛言：“汝将谁见”？阿难言：“我与大众同将眼见”。佛告阿难：“汝今答我：如来屈指为光明拳，耀汝心目，汝目可见，以何为心当我拳耀”？阿难言：“如来现今征心所在，而我以心推穷寻逐，即能推者我将为心”。佛言：“咄！阿难！此非汝心”！阿难矍然，避坐、合

掌，起立白佛：“此非我心，当名何等”？佛告阿难：“此是前尘虚妄相想，惑汝真性！由汝无始至于今生，认贼为子，失汝元常，故受轮转”。阿难白佛言：“世尊！我佛宠弟，心爱佛故，令我出家；我心何独供养如来，乃至遍历恒沙国土承事诸佛及善知识，发大勇猛行诸一切难行法事，皆用此心；纵令谤法永退善根，亦因此心。若此发心不是心者，我乃无心同诸土木，离此觉知更无所有，云何如来说此非心？我实惊怖，兼此大众无不疑惑，惟垂大悲开示未悟”！

尔时、世尊开示阿难及诸大众，欲令心入无生法忍。于师子座摩阿难顶而告之言：“如来常说诸法所生，唯心所现。一切因果、世界、微尘，因心成体。阿难！若诸世界一切所有，其中乃至草叶缕结，诘其根元咸有体性；纵令虚空亦有名貌；何况清净妙净明心、性一切心而自无体？若汝执吝分别觉观所了知性必为心者，此心即应离诸一切色、香、味、触诸尘事业别有全性。如汝今者承听我法，此则因声而有分别。纵灭一切见、闻、觉、知，内守幽闲，犹为法尘分别影事。我非敕汝执为非心，但汝于心微细揣摩，若离前尘有分别性，即真汝心；若分别性离尘无体，斯则前尘分别影事。尘非常住，若变灭时此心则同龟毛、兔角，则汝法身同于断灭，其谁修证无生法忍”？即时阿难与诸大众，默然自失。

论曰：所破倒执，即是文中执吝……体唯一如来藏心也。

### 壬三 结责

佛告阿难：“世间一切诸修学人，现前虽成九次第定，不得漏尽成阿罗汉，皆由执此生死妄想，误为真实。是故汝今虽得多闻，不成圣果”。

论曰：或谓九次第中灭受想定……空散消沉、金石土木也。

### 辛二 就见精表显如来藏

论曰：此当略明本经所云见性……故同中复有不同耳。

### 壬一 蹶前重请得蒙建大法幢

阿难闻已，重复悲泪，五体投地，长跪合掌而白佛言：“自我从佛发心出家，恃佛威神，常自思惟：无劳我修，将谓如来惠我三昧，不知身心本不相代，失我本心；虽身出家，心不入道，譬如穷子舍父逃逝。今日乃知虽有多闻，若不修行与不闻等，如人说食终不能饱。世尊！我等今者二障所缠，良由不知寂常心性，惟愿如来悲愍穷露，发妙明心，开我道眼”！即时如来从胸卍字涌出宝光，其光晃昱有百千色。十方微尘普佛世界一时周遍，遍灌十方所有宝刹诸如来顶，旋至阿难及诸大众。告阿难言：“吾今为汝建大法幢，亦令十方一切众生获妙微密性净明心，得清净眼。

论曰：法幢一作标帜……方悟此章佛所许耳。

## 壬二 蹶前逐问专为辨明见性

论曰：经文字列为十三段……则成十意。

### 癸一 借盲有心而灯同眼直指见性是心非眼

“阿难！汝先答我见光明拳，此拳光明因何所有？云何成拳？汝将谁见”？阿难言：“由佛全体阎浮檀金，艳如宝山，清净所生，故有光明；我实眼观；五轮指端屈握示人，故有拳相”。佛告阿难：“如来今日实言告汝：诸有智者要以譬喻而得开悟。阿难！譬如我拳，若无我手不成我拳，若无汝眼不成汝见；以汝眼根例我拳理，其义均不”？阿难言：“唯然！世尊！既无我眼，不成我见；以我眼根例如来拳，事义相类”。佛告阿难：“汝言相类，是义不然。何以故？如无手人，拳毕竟灭；彼无眼者，非见全无。所以者何？汝试于途询问盲人：汝何所见？彼诸盲人必来答汝：我今眼前唯见黑暗，更无他瞩。以是义观，前尘自暗，见何亏损”？阿难言：“诸盲眼前唯睹黑暗，云何成见”？佛告阿难：“诸盲无眼唯观黑暗，与有眼人处于暗室，二黑有别、为无有别”？“如是，世尊！此暗中人与彼群盲，二黑较量，曾无有异”。“阿难！若无眼人全见前黑，忽得眼光，还于前尘见种种色名眼见者；彼暗中人全见前黑，忽获灯光，亦于前尘见种种色应名灯见。若灯见者，灯能有见，自不名灯。又则灯观，何关汝事？是故当知：灯能显色；如是见者是眼非灯。眼能显色；如是见性是心非眼”。

论曰：盖盲者眼虽失而心固存……是显见性也明矣。

### 癸二 借客不住而尘摇动现验见性常住无动

阿难虽复得闻是言，与诸大众口已默然，心未开悟。犹冀如来慈音宣示，合掌清心伫佛悲诲。尔时、世尊舒兜罗绵网相光手，开五轮指，海救阿难及诸大众：“我初成道，于鹿园中，为阿若多五比丘等及汝四众言：一切众生不成菩提及阿罗汉，皆由客尘烦恼所误。汝等当时因何开悟，今成圣果”？时憍陈那起立白佛：“我今长老，于大众中独得解名，因悟客尘二字成果。世尊！譬如行客投寄旅亭，或宿或食，宿食事毕，俶装前途，不遑安住；若实主人，自无攸往。如是思惟：不住名客，住名主人；以不住者名为客义。又如新霁，清暘升天，光入隙中，发明空中诸有尘相；尘质摇动，虚空寂然。如是思惟：澄寂名空，摇动名尘；以摇动者名为尘义”。佛言：“如是”。即时如来于大众中，屈五轮指，屈已复开、开已又屈，谓阿难言：“汝今何见”？阿难言：“我见如来百宝轮掌，众中开合”。佛告阿难：“汝见我手众中开合，为是我手有开有合？为复汝见有开有合”？阿难言：“世尊宝手众中开合，我见如来手自开合，非我见性有开有合”。佛言：“谁动谁静”？阿难言：“佛手不住，而我见性尚无有静，谁为无住”！佛言：“如是”。如来于是从轮掌中，飞一宝光

在阿难右，即时阿难回首右盼；又放一光在阿难左，阿难又则回首左盼。佛告阿难：“汝头今日何因摇动”？阿难言：“我见如来出妙宝光来我左右，故左右观，头自摇动”。“阿难！汝盼佛光左右动头，为汝头动？为复见动”？“世尊！我头自动，而我见性尚无有止，谁为摇动”！佛言：“如是”。于是如来普告大众：“若复众生，以摇动者名之为尘，以不住者名之为客；汝观阿难头自动摇，见无所动。又汝观我手自开合，见无舒卷。云何汝今以动为身？以动为境？从始泊终念念生灭遗失真性，颠倒行事，性心失真，认物为己；轮回是中，自取流转”！

论曰：言现验者，……故卒开真悟也。

案曰：第一卷中尚有须研究者，提出于此：问：佛征阿难心何所在，及其陈说心之在处，则又一破曰：无有是处。若云心本无在故皆破之；心既无在，佛不应征心何所在。若云心原有在，特以阿难未能了知，谬指在处，故与一一破除；则心究为何在？答：佛意只要人发明于心耳。心若发明，在不在都了无交涉。何者？若明妄心，妄心等于空华，原来全无，何论乎在不在？若明真心，真心充于法界，绝对不二，何论乎在不在？然以世人不明，妄执心之在处，是故佛征阿难心何所在，逐而破之。

问：阿难举出能推穷寻逐者为心，佛咄非心。而曰：“若汝执吝分别觉观所了知性必为心者，此心即应离诸一切色、香、味、触诸尘事业，别有全性；乃至若离前尘有分别性，即真汝心。若分别性离尘无体，斯则前尘分别影事”。或谓：阿难举能推者为心，佛则谓其执吝所了知性为心，可见佛所以咄其非心者，徒以阿难错举所推影事、谬当能推之心；非斥能推之分别性为非心也。若真能推之分别性，则即是心，故曰若离前尘有分别性，即真汝心。或谓：能推穷寻逐之分别觉观，正是虚妄相想，为佛所咄谓非心者。必为心者，即应离尘别有全性；正令反明离尘无性，定非是心，非以离尘别有之全性为心也。若离前尘有分别性，即真汝心；正令反明此分别性，离尘必无，定非是心，非以离前尘所有之分别性为心也。此能推心，用分别觉观而得有了知，故曰分别觉观所了知性；非指被分别觉观之心之所了知者。为阿难错认为能推之心，佛始咄之为非心也。二说皆能自圆，如何定当，试研究之。

## 卷二

### 癸三 借色身变而观河之见无改显见性一向不生不灭

尔时、阿难及诸大众，闻佛示诲，身心泰然。念无始来失却本心，妄认缘尘分别影事，今日开悟，如失乳儿忽遇慈母。合掌礼佛，愿闻如来显出身心真妄虚实，现前生灭与不生灭二发明性。时波斯匿王起立白佛：

“我昔未承诸佛海敕，见迦旃延、毗罗胝子，咸言此身死后断灭，名为涅槃。我虽值佛，今犹狐疑。云何发挥，证知此心不生灭地？今此大众诸有漏者，咸皆愿闻”。佛告大王：“汝身现在，今复问汝：汝此肉身为同金刚常住不朽？为复变坏”？“世尊！我今此身终从变灭”。佛言：“大

王！汝未曾灭云何知灭”？“世尊！我此无常变坏之身虽未曾灭，我观现前念念迁谢，新新不住；如火成灰，渐渐销殒，殒亡不息，决知此身当从灭尽”。佛言：“如是，大王！汝今生龄已从衰老，颜貌何如童子之时”？“世尊！我昔孩孺，肤腠润泽，年至长成血气充满，而令颓龄迫于衰耄，形色枯悴，精神昏昧，发白面皱，逮将不久，如何见比充盛之时”！佛言：“大王！汝之形容应不顿朽”？王言：“世尊！变化密移，我诚不觉，寒暑迁流，渐至于此。何以故？我年二十虽号年少，颜貌已老初十岁时；三十之年又衰二十；于今六十又过于二，观五十时宛然强壮。世尊！我见密移，虽此殒落其间流易且限十年。若复令我微细思惟：其变宁唯一纪二纪，实为年变；岂唯年变，亦兼月化；何直月化，兼又日迁。沉思谛观：刹那刹那、念念之间不得停住；故知我身终从变灭”。佛告大王：“汝见变化迁改不停，悟知汝灭，亦于灭时，汝知身中有不灭耶”？波斯匿王合掌白佛：“我实不知”！佛言：“我今示汝不生灭性。大王！汝年几时见恒河水”？王言：“我生三岁，慈母携我谒耆婆天，经过此流，尔时即知是恒河水”。佛言：“大王！如汝所说，二十之时衰于十岁，乃至六十，日月岁时念念迁变；则汝三岁见此河时，至年十三其水云何”？王言：“如三岁时宛然无异；乃至于今年六十二，亦无有异”。佛言：“汝今自伤发白面皱，其面必定皱于童年；则汝今时观此恒河，与昔童时观河之见，有童耄不”？王言：“不也，世尊”！佛言：“大王！汝面虽皱，而此见精性未曾皱！皱者为变，不皱非变；变者受灭，彼不变者元无生灭，云何于中受汝生死？而犹引彼末伽黎等，都言此身死后全灭”！王闻是言，信知身后舍生趣生，与诸大众踊跃欢喜，得未曾有。

论曰：文曰：而此见精性未曾皱……迷而不知，假说遗失耳。

案曰：匿王观察身之迁化，从粗入精，从浅入深，分析时间至于刹那刹那、念念之间不得停住。其推验者，可谓微细详审之极。然后始归纳为一结论曰：故知我身终从变灭。其所从事之者，岂非今之治科学者所谓客观之实验、内籀之推论之无上科学法门哉。此之观察，善者则成小乘无常之谛观，虽悟世间无常，而别求真常于世间之外；今显变灭中不变灭，正为阿难以对治其别求乎真常也。不善则成凡外断灭之疑见，将谓身坏心灭，更无流业转生之者；今显变灭中不变灭，兼为匿王泊诸凡夫外学之辈，以对治其死后断灭见也。今之治科学者，大都持断灭见，自以从经验上沉思谛观所得，不容置疑；且夸为晚世科学之发明，指古人为迷信。未知此种断灭邪见，在三四千年前若迦旃延、毗罗胝子、末伽黎辈，早发明得极精透矣。迺闻西洋人欧根等，颇知变坏中即有不变坏，不变坏体不离种种变坏之相而有，庶几此中佛说之义。其实此义原非难见，今试掩卷思之：使非有不变之真了知性，既已随诸变化迁运而逝，今又如何能了知幼少壮老种种之变化？并知三岁时与六十二岁时观河之见之未尝异哉！见分、相分皆依自证分起；若无自证分心，则相逝见灭后，曾经相见，应不能重重皆永得了知。观此，则变灭法中有不变灭性，不跃然可知乎！

癸四 借首尾换而垂臂之手无失显见性从来不增不减

阿难即从座起，礼佛合掌，长跪白佛：“世尊！若此见闻必不生灭，云何世尊名我等辈遗失真性，颠倒行事？愿兴慈悲洗我尘垢”！即时如来垂金色臂，轮手下指，示阿难言：“汝今见我母陀罗手为正为倒”？阿难言：“世间众生以此为倒，而我不知谁正谁倒”。佛告阿难：“若世间人以此为倒，即世间人将何为正”？阿难言：“如来竖臂，兜罗绵手上指于空，则名为正”。佛即竖臂，告阿难言：“若此颠倒首尾相换，诸世间人一倍瞻视，则知汝身与诸如来清净法身，比类发明：如来之身名正遍知，汝等之身号性颠倒。随汝谛观汝身、佛身，称颠倒者，名字何处号为颠倒”？于时阿难与诸大众，瞪瞞瞻佛目睛不瞬，不知身心颠倒所在。佛兴慈悲，哀愍阿难及诸大众，发海潮音遍告同会：“诸善男子！我常说言：色心诸缘及心所使、诸所缘法，唯心所现；汝身、汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。云何汝等遗失本妙圆妙明心宝明妙性、认悟中迷？晦昧为空；空晦暗中结暗为色；色杂妄想，想相为身；聚缘内摇，趣外奔逸，昏扰扰相以为心性。一迷为心，决定惑为色身之内，不知色身外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物。譬如澄清百千大海，弃之、唯认一浮沤体目为全潮，穷尽瀛渤。汝等即是迷中倍人！如我垂手等无差别，如来说为可怜愍者”。

论曰：世间人说垂手为倒……回观色相同一沤耳。

#### 癸五 借尘象可还可择见精无还无择显见性汝真

阿难承佛悲救，深悔垂泣，叉手而白佛言：“我虽成佛如是妙音，悟妙明心元所圆满常住心地。而我悟佛现说法音，现以缘心，允所瞻仰；徒获此心，未敢认为本元心地。愿佛哀愍宣示圆音，拔我疑根归无上道”！佛告阿难：“汝等尚以缘心听法，此法亦缘，非得法性。如人以手指月示人，彼人因指当应看月，若复观指以为月体，此人岂唯亡失月轮，亦亡其指。何以故？以所标指为明月故。岂惟亡指，亦复不识明之与暗。何以故？即以指体为月明性，明暗二性无所了故。汝亦如是，若以分别我说法音为汝心者，此心自应离分别音、有分别性。譬如有客寄宿旅亭，暂止便去，终不常住；而掌亭人都无所去，名为亭主。此亦如是，若真汝心，则无所去，云何离声无分别性？斯则岂唯声分别心，分别我容，离诸色相无分别性；如是乃至分别都无，非色非空，拘舍离等昧为冥谛，离诸法缘无分别性：则汝心性各有所还，云何为主”？阿难言：“若我心性各有所还，则如来说妙明元心，云何无还？惟垂哀愍为我宣说”！佛告阿难：“且汝见我见精明元，此见虽非妙精明心，如第二月；非是月影。汝应谛听！今当示汝无所还地。阿难！此大讲堂，洞开东方，日轮升天则有明耀；中夜黑月，云雾晦暝，则复昏暗；户牖之隙则复见通；墙宇之间则复观壅；分别之处则复见缘；顽虚之中遍是空性；郁埤之象则纤昏尘；澄霁敛氛又观清静。阿难！汝咸看此诸变化相，吾今各还本所因处。云何本因？阿难！此诸变化，明还日轮；何以故？无日不明，明因属日，是故还日。暗还黑月；通还户牖；壅还墙宇；缘还分别；顽虚还空；郁埤还尘；清明还霁。则诸世间一切所有，不出斯类。汝见八种见精明性，当欲谁还！何以故？若还于明，则不明时无复见暗。虽明暗等种种差别，见无差

别，诸可还者自然非汝；不汝还者非汝而谁？则知汝心本妙明净，汝自迷闷丧本受轮，于生死中常被漂溺，是故如来名可怜愍”。

阿难言：“我虽识此见性无还，云何得知是我真性”？佛告阿难：“吾今问汝；今汝未得无漏清净，承佛神力见于初禅，得无障碍；而阿那律见阎浮提，如观掌中庵摩罗果；诸菩萨等见百千界；十方如来穷尽微尘清净国土无所不瞩；众生洞视不过分寸。阿难！且吾与汝观四天王所在宫殿，中间遍览水陆空行，虽有昏明种种形象，无非前尘分别留碍。汝应于此分别自他，今吾将汝择于见中，谁是我体？谁为物象？阿难！极汝见源，从日月宫是物非汝，至七金山周遍谛观，虽种种光亦物非汝；渐渐更观云腾、鸟飞、风动、尘起、树木、山川、草芥、人畜，咸物非汝。阿难！是诸近远诸有物性，虽复差殊，同汝见精清净所瞩。则诸物类自有差别，见性无殊。此精妙明，诚汝见性。若见是物，则汝亦可见吾之见。若同见者名为见吾，吾不见时，何不见吾不见之处？若见不见，自然非彼不见之相。若不见吾不见之地，自然非物，云何非汝？又则汝今见物之时，汝既见物，物亦见汝；体性纷杂，则汝与我并诸世间不成安立。阿难！若汝见时，是汝非我；见性周遍，非汝而谁？云何自疑汝之真性，性汝不真，取我求实”！

论曰：阿难承佛前言……以见性为前境之倒想者也。

#### 癸六 借器界局方局量见精超方超量显见性自在

阿难白佛言：“世尊！若此见性必我非余，我与如来观四天王胜藏宝殿，居日月宫，此见周圆遍娑婆国；退归精舍只见伽蓝，清心户堂但瞻檐庑。世尊！此见如是，其体本来周遍一界，今在室中唯满一室，为复此见缩大为小？为当墙宇夹令断绝？我今不知斯义所在，愿垂弘慈为我敷演”！佛告阿难：“一切世间大小、内外诸所事业，各属前尘，不应说言见有舒缩。譬如方器中见方空，吾复问汝：此方器中所见方空，为复定方？为不定方？若定方者，别安圆器空应不圆；若不定者，在方器中应无方空。汝言不知斯义所在，义性如是，云何为在？阿难！若复欲令入无方圆，但除器方。空体无方，不应说言更除虚空方相所在。若如汝问：入室之时缩见令小，仰观日时，汝岂挽见齐于日面？若筑墙宇能夹见断，穿为小窦，宁无续迹？是义不然。一切众生从无始来迷己为物，失于本心，为物所转；故于是中观大、观小。若能转物，则同如来身心圆明，不动道场，于一毛端遍能含受十方国土”。

论曰：承上章阿难已认见性……器界胥随见性而转矣。

#### 癸七 就见精非是物非非物显见性一真绝待

阿难白佛言：“世尊！若此见精必我妙性，今此妙性现在我前，见必我真，我今身心复是何物？而今身心分别有实，彼见无别分辨我身。若实我心，令我今见，见性实我而身非我，何殊如来先所难言物能见我？惟垂

大慈，开发未悟”！佛告阿难：“今汝所言见在汝前，是义非实。若实汝前，汝实见者，则此见精既有方所，非无指示。且今与汝坐只陀林，遍观林渠及与殿堂，上至日月，前对恒河，汝今于我师子座前，举手指陈是种种相：阴者是林，明者是日，碍者是壁，通者是空；如是乃至草树纤毫，大小虽殊，但可有形无不指著。若必其见现在汝前，汝应以手确实指陈何者是见？阿难当知：若空是见，既已成见，何者是空？若物是空，既已是见，何者为物？汝可微细披剥万象，析出精明净妙见元，指陈示我，同彼诸物分明无惑”。阿难言：“我今于此重阁讲堂，远泊恒河、上观日月，举手所指，纵目所观，指皆是物，无是见者。世尊！如佛所说，况我有漏初学声闻，乃至菩萨亦不能于万物象前剖出精见，离一切物别有自性”！佛言：“如是，如是”！佛复告阿难：“如汝所言：无有见精、离一切物别有自性，则汝所指是物之中、无是见者。今复告汝：汝与如来坐只陀林，更观林苑乃至日月种种象殊，必无见精受汝所指；汝又发明此诸物中何者非见”？阿难言：“我实遍见此只陀林，不知是中何者非见。何以故？若树非见，云何见树？若树即见，复云何树？如是乃至若空非见，云何见空？若空即见，复云何空？我又思惟：是万象中微细发明无非见者”！佛言：“如是，如是”。

于是大众非无学者，闻佛此言，茫然不知是义终始，一时惶悚，失其所守。如来知其魂虑变慑，心生怜愍，安慰阿难及诸大众：“诸善男子！无上法王是真实语！如所如说不诳不妄，非末伽黎四种不死矫乱论议。汝谛思惟，无忝哀慕”。是时、文殊师利法王子愍诸四众，在大众中即从座起，顶礼佛足，合掌恭敬而白佛言：“世尊！此诸大众，不悟如来发明二种精见色空、是非是义。世尊！若此前缘色空等象，若是见者，应有所指；若非见者，应无所瞩。而今不知是义所归，故有惊怖，非是畴昔善根轻鲜。惟愿如来大慈发明：此诸物象与此见精，元是何物，于其中间无是非是”！佛告文殊及诸大众：“十方如来及大菩萨，于其自住三摩地中，见与见缘并所想相，如虚空华本无所有；此见及缘，元是菩提妙净明体，云何于中有是非是？文殊！吾今问汝：如汝文殊，更有文殊是文殊者？为无文殊”？“如是，世尊！我真文殊，无是文殊。何以故？若有是者，则二文殊。然我今日非无文殊，于中实无是非二相”。佛言：“此见妙明与诸空尘，亦复如是。本是妙明无上菩提净圆真心，妄为色空及与闻见，如第二月，谁为是月？又谁非月？文殊！但一月真，中间自无是月、非月。是以汝今观见与尘种种发明，名为妄想，不能于中出是非是。由是真精妙觉明性，故能令汝出指非指”！

论曰：承上番番破除……若契真觉，无是非是。

#### 癸八 就见精非因缘非自然显见性离相即法

阿难白佛言：“世尊！诚如法王所说，觉缘遍十方界湛然常住，性非生灭；与先梵志娑毗伽罗所谈冥谛，及投灰等诸外道种说有真我遍满十方，有何差别？世尊亦曾于楞伽山，为大慧等敷演斯义：彼外道等常说自然，我说因缘非彼境界。我今观此觉性自然，非生非灭，远离一切虚妄颠

倒，似非因缘与彼自然；云何开示，不入群邪，获真实心妙觉明性”？佛告阿难：“我今如是开示方便，真实告汝，汝犹未悟，惑为自然。阿难！若必自然，自须甄明有自然体。汝且观此妙明见中，以何为自？此见为复以明为自？以暗为自？以空为自？以塞为自？阿难！若明为自，应不见暗；若复以空为自体者，应不见塞？如是乃至诸暗等相以为自者，则于明时见性断灭，云何见明”？阿难言：“必此妙见性非自然，我今发明是因缘生。心犹未明，咨询如来，是义云何合因缘性”？佛言：“汝言因缘，吾复问汝：汝今因见，见性现前，此见为复因明有见？因暗有见？因空有见？因塞有见？阿难！若因明有，应不见暗，如因暗有，应不见明；如是乃至因空、因塞，同于明、暗。复次、阿难，此见又复缘明有见？缘暗有见？缘空有见？缘塞有见？阿难！若缘空有，应不见塞；若缘塞有，应不见空；如是乃至缘明、缘暗，同于空、塞。当知如是精觉妙明，非因、非缘，亦非自然、非不自然；无非、不非，无是、非是；离一切相，即一切法。汝今云何于中措心，以诸世间戏论名相而得分别！如以手掌撮摩虚空，只益自劳；虚空云何随汝执捉”？阿难白佛言：“世尊！必妙觉性非因非缘，世尊！云何常与比丘宣说见性具四种缘——所谓因空、因明、因心、因眼；是义云何”？佛言：“阿难！我说世间诸因缘相，非第一义。阿难！吾复问汝：诸世间人说我能见，云何名见？云何不见”？阿难言：“世人因于日、月、灯光见种种相，名之为见。若复无此三种光明，则不能见”。“阿难！若无明时名不见者，应不见暗；若必见暗，此但无明云何不见？阿难！若在暗时，不见明故名为不见；今在明时，不见暗相还名不见；如是二相俱名不见？若复二相自相陵夺，非汝见性于中暂无；如是则知二俱名见，云何不见？是故阿难！汝今当知：见明之时见非是明，见暗之时见非是暗，见空之时见非是空，见塞之时见非是塞，四义成就。汝复应知：见见之时见非是见，见犹离见，见不能及；云何复说因缘自然及和合相？汝等声闻狭劣无识，不能通达清净实相。吾今诲汝，当善思惟，无得疲惫妙菩提路”！

论曰：阿难住倒想中，执取名相……无得疲惫妙菩提路耳。

#### 癸九 就见精剖出同分妄见别业妄见显见性是本觉明心

阿难白佛言：“世尊！如佛世尊为我等辈宣说因缘及与自然，诸和合相与不和合，心犹未开；而今更闻见见非见，重增迷闷。伏愿弘慈施大慧目，开示我等觉心明净”！作是语已，悲泪顶礼，承受圣旨。尔时、世尊怜愍阿难及诸大众，将欲敷演大陀罗尼诸三摩提妙修行路，告阿难言：

“汝虽强记，但益多闻，于奢摩他微密观照，心犹未了。汝今谛听！吾当为汝分别开示，亦令将来诸有漏者获菩提果。阿难！一切众生轮回世间，由二颠倒分别见妄，当处发生，当业轮转。云何二见？一者、众生别业妄见，二者、众生同分妄见。云何名为别业妄见？阿难！如世间人目有赤眚，夜见灯光别有圆影五色重叠。于意云何？此夜灯明所现圆光，为是灯色？为当见色？阿难！此若灯色，则非眚人何不同见，而此圆影唯眚之观。若是见色，见已成色，则彼眚人见圆影者名为何等？复次、阿难，若此圆影离灯别有，则合傍观屏帐、几筵有圆影出。离见有别，应非眼瞩，

云何眚人目见圆影？是故当知色实在灯，见病为影；影、见俱眚，见眚非病。终不应言是灯是见，于是中有非灯非见；如第二月非体非影。何以故？第二之观，捏所成故。诸有智者，不应说言此捏根元，是形非形，离见非见。此亦如是，目眚所成，今欲名谁是灯、是见？何况分别非灯、非见！云何名为同分妄见？阿难！此阎浮提，除大海水，中间平陆有三千洲。正中洲，东西括量，大国凡有二千三百；其余小洲，在诸海中，其间或有三两百国，或一或二，至于三十、四十、五十。阿难！若复此中有一小洲，只有两国。唯一国人同感恶缘，则彼小洲当土众生，睹诸一切不祥境界：或见二日，或见两月，其中乃至晕适佩玦、慧孛飞流、负耳虹霓、种种恶相，但此国见。彼国众生，本所不见，亦复不闻。阿难！吾今为汝以此二事进退合明：阿难！如彼众生别业妄见，瞩灯光中所现圆影，虽似前境，终彼见者目眚所成。眚即见劳，非色所造；然见眚者终无见咎。例汝今日，以目观见山河国土及诸众生，皆是无始见病所成。见与见缘似现前境，元我觉明见所缘眚。觉见即眚，本觉明心觉缘非眚；觉所觉眚，觉非眚中，此实见见，云何复名觉、闻、知、见？是故汝今见我及汝并诸世间十类众生，皆即见眚，非见眚者；彼见真精性非眚者，故不名见。阿难！如彼众生同分妄见，例彼妄见别业一人，一病人人同彼一国。彼见圆影，眚妄所生。此众同分所现不祥，同见业中瘴恶所起，俱是无始见妄所生。例阎浮提三千洲中，兼四大海娑婆世界，并洎十方诸有漏国及诸众生，同是觉明无漏妙心，见、闻、觉、知虚妄病缘、和合妄生，和合妄死。若能远离诸和合缘及不和合，则复灭除诸生死因；圆满菩提不生灭性，清净本心本觉常住。

论曰：以见性是本觉明心……余并可知

癸十 就见精重明非和合生非不和合显见性唯离言自证

“阿难！汝虽先悟本觉妙明性非因缘非自然性，而犹未明如是觉元非和合生及不和合。阿难！吾今复以前尘问汝，汝今犹以一切世间妄想和合诸因缘性，而自疑惑证菩提心和合起者。则汝今者妙净见精，为与明和？为与暗和？为与通和？为与塞和？若明和者，且汝观明：当明现前，何处杂见？见相可辨，杂何形像？若非见者，云何见明？若即见者，云何见见？必见圆满，何处和明？若明圆满不合见和，见必异明，杂则失彼性明名字；杂失明性，和明非义。彼暗与通及诸群塞，亦复如是。复次、阿难！又汝今者妙净见精，为与明合？为与暗合？为与通合？为与塞合？若明合者，至于暗时明相已灭，此见即不与诸暗合，云何见暗？若见暗时不与暗合，与明合者应非见明？既不见明，云何明合了明非暗？彼暗与通及诸群塞，亦复如是”。阿难白佛言：“世尊！如我思惟：此妙觉元与诸缘尘及心念虑，非和合耶？”佛言：“汝今又言觉非和合，吾复问汝：此妙见精非和合者，为非明和？为非暗和？为非通和？为非塞和？若非明和，则见与明必有边畔，汝且谛观：何处是明？何处是见？在见在明，自何为畔？阿难！若明际中必无见者，则不相及；自不知其明相所在，畔云何成？彼暗与通及诸群塞，亦复如是。又妙见精非和合者，为非明合？为非暗合？为非通合？为非塞合？若非明合，则见与明性相乖角，如耳与明了

不相触；见且不知明相所在，云何甄明合非合理？彼暗与通及诸群塞，亦复如是。

论曰：和合之与因缘……见性唯可离言自证耶！

案曰：此前十章，按之科判，当知所就虽在见精，所显实唯如来藏心。从阿难之观照以言，皆随顺心真如之奢摩他观也；亦随顺一心真如生灭之止观门也。而在摄论、十章总为一科，未分列也。

论曰：此科虽曰专为辨明见性……在闻熏之士超然自悟耳。

### 辛三 会法相泯显如来藏

论曰：文中五阴六入……细观经文可知。

#### 壬一 承前总示阴入处界本如来藏

“阿难！汝犹未明一切浮尘诸幻化相，当处出生，随处灭尽；幻妄称相，其性真为妙觉明体。如是乃至五阴、六入，从十二处至十八界，因缘和合虚妄有生，因缘别离虚妄名灭；殊不能知生灭去来，本如来藏常住妙明不动周圆妙真如性，性真常中求于去来、迷悟、生死了无所得。

案曰：此章可参观起信论心生灭门、即入心真如门一章。全妄即真，妄无不空；妄空真显，真无不圆。亦即真如门之如实空、如实不空也。

#### 壬二 次第别明阴入处界本如来藏

论曰：此四章首又各……文义则大同也。

##### 癸一 五阴

“阿难！云何五阴本如来藏妙真如性？”

案曰：此总征何故五阴本如来藏妙真如性也。下别明为五章。

##### 子一 色阴本妙

“阿难！譬如有人，以清净目观晴空，唯一晴虚，迥无所有。其人无故不动目睛、瞪以发劳，则于虚空别见狂华；复有一切狂乱非相。色阴当知亦复如是。阿难！是诸狂华，非从空来，非从目出。如是阿难！若空来者，既从空来还从空入，若有出入即非虚空。空若非空，自不容其华相起灭，如阿难体不容阿难。若目出者，既从目出还从目入；即此华性从目出故，当合有见。若有见者，去既华空，旋合见眼。若无见者，出既翳

空，旋当翳眼。又见华时目应无翳，云何晴空号清明眼？是故当知色阴虚妄，本非因缘、非自然性。

案曰：别见狂华，原是清净见中之清明空，故色阴虚妄本如来藏妙真如性也。

### 子二 受阴本妙

“阿难！譬如有人，手足宴安，百骸调适，忽如忘生，性无违顺。其人无故以二手掌于空相摩，于二手中妄生涩、滑、冷、热诸相。受阴当知亦复如是。阿难！是诸幻触，不从空来，不从掌出。如是阿难！若空来者，既能触掌何不触身？不应虚空选择来触。若从掌出，应非待合。又掌出故，合则掌知，离则触入；臂腕骨髓，应亦觉知入时踪迹。必有觉心知出知入，自有一物身中往来，何待合知要名为触？是故当知受阴虚妄，本非因缘、非自然性。

案曰：冷、热、涩、滑，原是宴安调适无违顺性，故受阴虚妄本如来藏妙真如性也。

### 子三 想阴本妙

“阿难！譬如有人，谈说酢梅口中水出，思蹋悬崖足心酸涩。想阴当知亦复如是。阿难！如是酢说不从梅生，非从口入。如是阿难！若梅生者，梅合自谈何待人说？若从口入，自合口闻，何须待耳？若独耳闻，此水何不耳中而出？想蹋悬崖，与说相类。是故当知想阴虚妄，本非因缘、非自然性。

### 子四 行阴本妙

“阿难！譬如暴流波浪相续，前际后际不相踰越。行阴当知亦复如是。阿难！如是流性，不因空生，不因水有；亦非水性，非离空水。如是阿难！若因空生，则诸十方无尽虚空成无尽流，世界自然俱受沦溺。若因水有，则此暴流性应非水，有所、有相，今应现在。若即水性，则澄清时应非水体；若离空水，空非有外，水外无流。是故当知行阴虚妄，本非因缘、非自然性。

### 子五 识阴本妙

“阿难！譬如有人，取频伽瓶塞其两孔，满中擎空，千里远行用饷他国。识阴当知亦复如是。阿难！如是虚空，非彼方来，非此方入。如是阿难，若彼方来，则本瓶中既贮空去，于本瓶地应少虚空。若此方入，开孔倒瓶，应见空出。是故当知识阴虚妄，本非因缘、非自然性。

案曰：想、行、识三阴，准色、受可知。要皆虚忽靡准，妄动乱起，反观本来，妙然无事。在此一了百了，则十卷之灵文，皆五阴之实相；悟入即顿入首楞严王三摩地，证二五圆通于本心，圆六十佛慧于当念，何有乎七趣、五魔之妄哉！

案曰：第二卷中须注意研究者，略开其例于下：

一、海潮音：海潮音者何也？即“色心诸缘及心所使诸所缘法，唯心所现；汝身汝心，皆是妙明真精妙心中所现物。云何汝等遗失本妙圆妙明心宝明妙性，认悟中迷？晦昧为空；空晦暗中，结暗为色；色杂妄想，想相为身；聚缘内摇，趣外奔逸，昏扰扰相以为心性。一迷为心，决定惑为色身之内，不知色身，外洎山河虚空大地，咸是妙明真心中物！譬如澄清百千大海，弃之、唯认一浮沤体目为全潮，穷

尽瀛渤”是。此为点明本经宗旨之文。总观全经点明宗旨之处，不下一二十处，而最为深切著明者莫过此文。于此若能究彻源底，则不唯目无全经，且亦目无全藏矣。摄论尝发明其大端。

论曰：丙、本经始终唯令顿究众生心……更不假如何若何矣。

二、得法性：声名句文唯假智诠，非真智证；比量、非量上转，真现量中不转；但得一切法共相、差别相、因果相等虚理，不得一切法之自相实性；故曰“此法亦缘，非得法性”。成唯识论述记尝谈名句文义但假智缘之义，最为深妙。故法性唯离言自证斯得之，所谓自觉正智境界是也。

三、因缘自然：佛法妙谈因缘，明一切法因缘所生：因缘故生灭，因缘故空寂，因缘故假妙，因缘故中实，胥不出乎因缘义也。本经及入楞伽经等，直显诸法唯心所现，生性无故，当体空故，乃曰本非因缘、非自然性。或迷其指，乃云佛说因缘无第一因，故自然义过于因缘，以老庄等所谈自然口之。此中阿难尝云：“诚如法王所说，觉缘遍十方界湛然常住，性非生灭；与先梵志娑毗迦罗所谈冥谛、及投灰等诸外道种说有真我遍满十方，有何差别”？盖用其迷惑也。第四卷云：“若悟本头，识知狂走，因缘自然俱为戏论”。佛说本非因缘，在使悟本头、识知狂走耳；岂令舍因缘更执自然哉？尝观自然之执，实由不能善知因缘而起。故十卷云：

“于妄想中立因缘性，迷因缘者称为自然”。其谓因缘无第一因，故自然义高过因缘，实为倒见。

四、别业同分：别业、即正报之人生，同分、即依报之世界。世人纷纷呶呶所云之人生观、世界观（或宇宙观）者，即此二颠倒分别妄见也。此中色实在灯、见病为影，正显第六、第七之二识非量所缘、“中间相分两头生”之真带质境也。此真带质境是何也？在第七识则缘藏识见分，执为内自真我；在第六识则缘五蕴幻聚，执为我人是也。息此妄见，别无所谓人生之可观者。别业妄见所持虚幻身心，较为易明；同分妄见所持虚幻天地，转更难知。其实积妄所招，似业所感，人等共类所见虚空器宇，亦复不异“同病者于灯光上共同所见五色圆影”。息此妄见，亦别无所谓

世界之可观。故能将此二妄进退合明，则世界观与人生观二种见病，应时销落；遍法界心，性圆真净。尝谓一经大旨，唯是销尽无始妄幻乱想，显成本来圆常真心，亦于此见之矣。

### 卷三

#### 癸二 六入

“复次、阿难！云何六入本如来藏妙真如性？”

案曰：此总征何故六入本如来藏妙真如性也。下别明为六章。

##### 子一 眼入同是菩提

“阿难！即彼目睛瞪发劳者，兼目与劳，同是菩提瞪发劳相。因于明暗二种妄尘，发见居中，吸此尘象，名为见性。此见离彼明暗二尘，毕竟无体。如是阿难！当知是见非明暗来，非于根出，不于空生。何以故？若从明来，暗即随灭，应非见暗。若从暗来，明即随灭，应无见明。若从根生，必无明暗，如是见精本无自性。若于空出，前瞩尘象，归当见根；又空自观，何关汝入？是故当知眼入虚妄，本非因缘、非自然性。”

##### 子二 耳入同是菩提

“阿难！譬如有人，以两手指急塞其耳，耳根劳故头中做声；兼耳与劳，同是菩提瞪发劳相。因于动静二种妄尘，发闻居中，吸此尘象，名听闻性。此闻离彼动静二尘，毕竟无体。如是阿难！当知是闻，非动静来，非于根出，不于空生。何以故？若从静来，动即随灭，应非闻动；若从动来，静即随灭，应无觉静。若从根生，必无动静，如是闻体本无自性。若于空出，有闻成性，即非虚空；又空自闻，何关汝入？是故当知耳入虚妄，本非因缘、非自然性。”

##### 子三 鼻入同是菩提

“阿难！譬如有人急畜其鼻，畜久成劳，则于鼻中闻有冷触。因触分别通塞、虚实，如是乃至诸香、臭气；兼鼻与劳，同是菩提瞪发劳相。因于通塞二种妄尘，发闻居中，吸此尘象，名嗅闻性。此闻离彼通塞二尘，毕竟无体。当知是闻，非通塞来，非于根出，不于空生。何以故？若从通来，塞则闻灭，云何知塞？如因塞有，通则无闻，云何发明香、臭等触？若从根生，必无通塞，如是闻机本无自性。若从空出，是闻自当回嗅汝鼻；空自有闻，何关汝入？是故当知鼻入虚妄，本非因缘、非自然性。”

##### 子四 舌入同是菩提

“阿难！譬如有人以舌舐吻，熟舐令劳，其人若病则有苦味，无病之人微有甜触；由甜与苦显此舌根，不动之时淡性常在。兼舌与劳，同是菩提瞪发劳相。因甜苦、淡二种妄尘，发知居中，吸此尘象，名知味性。此知味性，离彼甜、苦及淡二尘，毕竟无体。如是阿难！当知如是尝苦、淡知，非甜、苦来，非因淡有，又非根出，不于空生。何以故？若甜、苦来，淡则知灭，云何知淡？若从淡出，甜即知亡，复云何知甜、苦二相？若从舌生，必无甜、淡及与苦尘，斯知味根本无自性。若于空出，虚空自味，非汝口知；又空自知，何关汝入？是故当知舌入虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 子五 身入同是菩提

“阿难！譬如有人，以一冷手触于热手，若冷势多热者从冷，若热功胜冷者成热。如是以此合觉之触，显于离知；涉势若成，因于劳触。兼身与劳，同是菩提瞪发劳相。因于离、合二种妄尘，发觉居中，吸此尘象，名知觉性。此知觉体，离彼离、合、违、顺二尘，毕竟无体。如是阿难！当知是觉，非离、合来，非违、顺有，不于根出，又非空生。何以故？若合时来，离当已灭，云何觉离？违、顺二相，亦复如是。若从根出，必无离、合、违、顺四相，则汝身知元无自性。必于空出、空自知觉，何关汝入？是故当知身入虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 子六 意入同是菩提

“阿难！譬如有人，劳倦则眠，睡熟便寤，览尘斯忆，失忆为忘；是其颠倒生、住、异、灭，吸习中归，不相踰越，称意知根。兼意与劳，同是菩提瞪发劳相。因于生、灭二种妄尘，集知居中，吸撮内尘，见闻逆流，流不及地，名觉知性。此觉知性，离彼寤寐、生灭二尘，毕竟无体。如是阿难，当知如是觉知之根，非寤寐来，非生灭有，不于根出，亦非空生。何以故？若从寤来，寐即随灭，将何为寐？必生时有，灭即同无，令谁受灭？若从灭有，生即灭无，谁知生者？若从根出，寤、寐二相随身开合，离斯二体，此觉知者同于空华，毕竟无性。若从空生，自是空知，何关汝入？是故当知意入虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 癸三 十二处

“复次、阿难！云何十二处本如来藏妙真如性？”

案曰：此总征何故十二处本如来藏妙真如性也。下别明为六章。

#### 子一 见色俱无处所

“阿难！汝且观此只陀树林及诸泉池，于意云何？此等为是色生眼见，眼生色相？阿难！若复眼根生色相者，见空非色，色性应销；销则显发一切都无；色相既无，谁明空质？空亦如是。若复色尘生眼见者，观空

非色，见即销亡；亡则都无，谁明空色？是故当知见与色、空俱无处所，即色与见二处虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 子二 听声俱无处所

“阿难！汝更听此只陀园中食办击鼓，众集撞钟，钟鼓音声前后相续。于意云何？此等为是声来耳边，耳往声处？阿难！若复此声来于耳边，如我乞食室罗筏城，在只陀林则无有我；此声必来阿难耳处，目连、迦叶、应不俱闻？何况其中一千二百五十沙门，一闻钟声同来食处？若复汝耳往彼声边，如我归住只陀林中，在室罗城则无有我。汝闻鼓声，其耳已往击鼓之处；钟声齐出，应不俱闻？何况其中象、马、牛、羊种种音响？若无来、往，亦复无闻？是故当知听与音声俱无处所，即听与声二处虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 子三 嗅香俱无处所

“阿难！汝又嗅此炉中栴檀，此香若复然于一铢，室罗筏城四十里内同时闻气。于意云何？此香为复生栴檀木，生于汝鼻，为生于空？阿难！若复此香生于汝鼻，称鼻所生，当从鼻出；鼻非栴檀，云何鼻中有栴檀气？称汝闻香，当于鼻入，鼻中出香，说闻非义。若生于空，空性常恒，香应常在，何藉炉中爇此枯木？若生于木，则此香质因爇成烟，若鼻得闻，合蒙烟气？其烟腾空未及遥远，四十里内云何已闻？是故当知香、鼻与闻俱无处所，即嗅与香二处虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 子四 尝味俱无处所

“阿难！汝常二时众中持钵，其间或遇酥酪醍醐，名为上味。于意云何？此味为复生于空中？生于舌中？为生食中？阿难！若复此味生于汝舌，在汝口中只有一舌，其舌尔时已成酥味，遇黑石蜜应不推移。若不变移，不名知味；若变移者，舌非多体，云何多味一舌之知？若生于食，食非有识，云何自知？又食自知，即同他食，何预于汝名味之知？若生于空，汝啖虚空，当作何味？必其虚空若作碱味，既碱汝舌亦碱汝面，则此界人同于海鱼。既常受碱，了不知淡，若不识淡亦不觉碱；必无所知，云何名味？是故当知味、舌与尝俱无处所，即尝与味二俱虚妄，本非因缘、非自然性。

#### 子五 身触俱无处所

“阿难！汝常晨朝以手摩头，于意云何？此摩所知，谁为能触？能为在手、为复在头？若在于手，头则无知，云何成触？若在于头，手则无用，云何名触？若各各有，则汝阿难应有二身。若头与手，一触所生，则手与头当为一体；若一体者，触则无成。若二体者，触谁为在？在能非所，在所非能；不应虚空与汝成触。是故当知觉、触与身俱无处所，即身与触二俱虚妄，本非因缘、非自然性。

## 子六 意法俱无处所

“阿难！汝常意中所缘善、恶、无记三性，生成法则；此法为复即心所生？为当离心别有方所？阿难！若即心者，法则非尘，非心所缘，云何成处？若离心别有方所，则法自性为知非知？知则名心，异汝非尘，同他心量。即汝即心，云何汝心更二于汝？若非知者，此尘既非色、声、香、味、离、合、冷、暖及虚空相，当于何在？今于色、空都无表示，不应人间更有空外。心非所缘，处从谁立？是故当知法则与心俱无处所，则意与法二俱虚妄，本非因缘、非自然性。

## 癸四 十八界

“复次、阿难！云何十八界本如来藏妙真如性？”

案曰：此总征何故十八界本如来藏妙真如性也。下别明为六章。

### 子一 眼色识界不可得

“阿难！如汝所明眼、色为缘生于眼识，此识为复因眼所生、以眼为界？因色所生、以色为界？阿难！若因眼生，既无色、空，无可分别，纵有汝识，欲将何用？汝见又非青、黄、赤、白，无所表示，从何立界？若因色生，空无色时汝识应灭，云何识知是虚空性？若色变时，汝亦识其色相迁变；汝识不迁，界从何立？从变则变，界相自无；不变则恒。既从色生，应不认知虚空所在？若兼二种眼、色共生，合则中离、离则两合，体性杂乱，云何成界？是故当知眼、色为缘生眼识界，三处都无，则眼与色及色界三，本非因缘、非自然性。

### 子二 耳声识界不可得

“阿难！又汝所明耳、声为缘生于耳识，此识为复因耳所生、以耳为界？因声所生、以声为界？阿难！若因耳生，动、静二相既不现前，根不成知，必无所知。知尚无成，识何形貌？若取耳闻，无动、静故，闻无所成。云何耳形杂色、触尘名为识界？则耳识界复从谁立！若生于声，识因声有、则不关闻，无闻则亡声相所在。识从声生，许声因闻而有声相，闻应闻识，不闻非界。闻则同声，识已被闻，谁知闻识？若无知者，终如草木，不应声、闻杂成中界。界无中位，则内、外相复从何成？是故当知耳、声为缘生耳识界，三处都无，则耳与声及声界三，本非因缘、非自然性。

### 子三 鼻香识界不可得

“阿难！又汝所明鼻、香为缘生于鼻识，此识为复因鼻所生、以鼻为界？因香所生、以香为界？阿难！若因鼻生，则汝心中以何为鼻？为取肉

形双爪之相？为取嗅知动摇之性？若取肉形，肉质乃身，身知即触，名身非鼻，名触即尘；鼻尚无名，云何立界？若取嗅知，又汝心中以何为知？以肉为知，则肉之知元触非鼻。以空为知，空则自知，肉应非觉。如是则应虚空是汝，汝身非知，今日阿难应无所在。以香为知，知自属香，何预于汝？若香、臭气必生汝鼻，则彼香、臭二种流气，不生伊兰及旃檀木。二物不来，汝自嗅鼻为香为臭？臭则非香、香应非臭。若香、臭二俱能闻者，则汝一人应有两鼻，对我问道有二阿难，谁为汝体？若鼻是一，香、臭无二，臭既为香，香复成臭，二性不有，界从谁立？若因香生，识因香有，如眼有见不能观眼；因香有故应不知香。知即非生，不知非识，香非知有，香界不成。识不知香，因界则非从香建立。既无中间，不成内、外，彼诸闻性毕竟虚妄！是故当知鼻、香为缘生鼻识界，三处都无，则鼻与香及香界三，本非因缘、非自然性。

#### 子四 舌味识界不可得

“阿难！又汝所明舌、味为缘生于舌识，此识为复因舌所生、以舌为界？因味所生、以味为界？阿难！若因舌生，则诸世间甘蔗、乌梅、黄连、石盐、细辛、姜、桂、都无有味。汝自尝舌为甜、为苦？若舌性苦，谁来尝舌？舌不自尝，孰为知觉？舌性非苦，味自不生，云何立界？若因味生，识自为味，同于舌根，应不自尝，云何识知是味非味？又一切味非一物生，味既多生，识应多体！识体若一，体必味生，碱、淡、甘、辛、和合俱生诸变异相，同为一味，应无分别！分别既无则不名识，云何复名舌味识界？不应虚空生汝心识！舌、味和合，即于是中元无自性，云何界生？是故当知舌、味为缘生舌识界，三处都无，则舌与味及舌界三，本非因缘、非自然性。

#### 子五 身触识界不可得

“阿难！又汝所明身、触为缘生于身识，此识为复因身所生、以身为界？因触所生、以触为界？阿难！若因身生，必无合、离二觉观缘，身何所识？若因触生，必无汝身，谁有非身知合、离者？阿难！物不触知，身知有触，知身即触、知触即身；即触非身，即身非触：身、触二相元无处所。合身即为身自体性，离身即是虚空等相，内、外不成，中云何立？中不复立，内、外性空，则汝识生从谁立界？是故当知身、触为缘生身识界，三处都无，则身与触及身界三，本非因缘、非自然性。

#### 子六 意法识界不可得

“阿难！又汝所明意、法为缘生于意识，此识为复因意所生、以意为界？因法所生、以法为界？阿难！若因意生，于汝意中必有所思发明汝意，若无前法，意无所生，离缘无形，识将何用？有汝识心、与诸思量、兼了别性，为同为异？同意即意，云何所生？异意不同，应无所识！若无所识，云何意生？若有所识，云何识意？唯同与异二性无成，界云何立？若因法生，世间诸法不离五尘。汝观色法及诸声法、香法、味法、及与触

法，相状分明以对五根，非意所摄。汝识决定依于法生，今汝谛观法法何状？若离色空、动静、通塞、合离、生灭，越此诸相，终无所得。生则色、空诸法等生，灭则色、空诸法等灭；所因既无，因生有识，作何形相？相状不有，界云何生？是故当知意、法为缘生意识界，三处都无，则意与法及意界三，本非因缘、非自然性”。

案曰：上来会法相泯显如来藏一大文竟。

#### 辛四 出法体融显如来藏

论曰：一切诸法皆以色心为体……宁不惑欤！宁不惑欤！

#### 壬一 总疑总遣

阿难白佛言：“世尊！如来常说和合因缘，一切世间种种变化，皆因四大和合发明。云何如来因缘、自然二俱排摈？我今不知斯义所属，惟垂哀愍，开示众生中道了义无戏论法”！尔时、世尊告阿难言：“汝先厌离声闻、缘觉诸小乘法，发心勤求无上菩提，故我今时为汝开示第一义谛；如何复将世间戏论、妄想因缘而自缠绕？汝虽多闻，如说药人，真药现前不能分别，如来说为真可怜愍！汝今谛听！吾当为汝分别开示；亦令当来修大乘者通达实相”。阿难默然，承佛圣旨。“阿难！如汝所言：四大和合发明世间种种变化。阿难！若彼大性体非和合，则不能与诸大杂和；犹如虚空不和诸色。若和合者同于变化，始终相成，生灭相续，生死死生、生生死死，如旋火轮未有休息。阿难！如水成冰，冰还成水。

#### 壬二 别融别显

##### 癸一 地大

“汝观地性，粗为大地，细为微尘；至邻虚尘，析彼极微色边际相，七分所成；更析邻虚，即实空性。阿难！若此邻虚析成虚空，当知虚空出生色相。汝今问言：由和合故出生世间诸变化相，汝且观此一邻虚尘，用几虚空和合而有？不应邻虚合成邻虚。又邻虚尘析入空者，用几色相合成虚空？若色合时，合色非空，若空合时，合空非色。色犹可析，空云何合？汝元不知如来藏中性色真空、性空真色，清净本然周遍法界，随众生心、应所知量。循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义！”

##### 癸二 火大

“阿难！火性无我，寄于诸缘。汝观城中未食之家，欲炊爨时，手执阳燧日求火。阿难！名和合者，如我与汝一千二百五十比丘今为一众；众虽为一，诘其根本各各有身，皆有所生氏族名字。如舍利弗、婆罗门种，优楼频螺、迦叶波种，乃至阿难、瞿昙种姓。阿难！若此火性因和合有，彼手执镜于日求火，此火为从镜中而出？为从艾出？为于日来？阿

难！若日来者，自能烧汝手中之艾，来处林木皆应受焚？若镜中出，自能于镜出然于艾，镜何不镕？纤汝手执尚无热相，云何融泮？若生于艾，何藉日、镜、光明相接，然后火生？汝又谛观：镜因手执，日从天来，艾本地生；火从何方游历于此？日、镜相远，非和非合；不应火光无从自有。汝犹不知如来藏中性火真空、性空真火，清净本然周遍法界，随众生心，应所知量。阿难！当知世人一处执镜，一处火生，遍法界执、满世间起。起遍世间，宁有方所？循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义！

### 癸三 水大

“阿难！水性不定，流息无恒。如室罗城迦毗罗仙、斫迦罗仙、及钵头摩诃萨多等诸大幻师，求太阴精用和幻药。是诸师等，于白月昼，手执方诸，承月中水。此水为复从珠中出？空中自有？为从月来？阿难！若从月来，尚能远方令珠出水，所经林木皆应吐流。流则何待方诸所出？不流明水非从月降。若从珠出，则此珠中常应流水；何待中宵承白月昼？若从空生，空性无边，水当无际；从人泊天，皆同滔溺，云何复有水、陆、空行？汝更谛观：月从天陟，珠因手持，承珠水盘本人敷设，水从何方流注于此？月珠相远，非和非合；不应水精无从自有。汝尚不知如来藏中性水真空、性空真水，清净本然周遍法界，随众生心、应所知量。一处执珠、一处水出，遍法界执、满法界生。生满世间，宁有方所？循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义！

### 癸四 风大

“阿难！风性无体，动静不常。汝常整衣入于大众，僧伽梨角动及傍人，则有微风拂彼人面。此风为复出袈裟角？发于虚空？生彼人面？阿难！此风若复出袈裟角，汝乃披风；其衣飞摇，应离汝体！我今说法会中垂衣，汝看我衣风何所在？不应衣中有藏风地。若生虚空，汝衣不动，何因无拂？空性常住，风应常生；若无风时虚空当灭。灭风可见，灭空何状！若有生灭，不名虚空；名为虚空，云何风出？若风自生被拂之面，从彼面生，当应拂汝！自汝整衣，云何倒拂？汝审谛观：整衣在汝，面属彼人，虚空寂然不参流动，风自谁方鼓动来此？风、空性隔，非和非合；不应风性无从自有。汝宛不知如来藏中性风真空、性空真风，清净本然周遍法界，随众生心、应所知量。阿难！如汝一人微动服衣、有微风出，遍法界拂、满国土生，周遍世间，宁有方所？循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义！

### 癸五 空大

“阿难！空性无形，因色显发。如室罗城去河遥处，诸刹利种及婆罗门、毗舍、首陀，兼颇罗堕、旃陀罗等，新立安居，凿井求水；出土一尺、于中则有一尺虚空，如是乃至出土一丈、中间还得一丈虚空，虚空浅深，随出多少。此空为当因土所出？因凿所有？无因自生？阿难！若复此

空无因自生，未凿土前何不无碍？唯见大地迥无通达。若因土出，则土出时应见空入。若土先出无空入者，云何虚空因土而出？若无出入，则应空、土元无异因；无异则同，则土出时空何不出？若因凿出，则凿出空，应非出土；不因凿出，凿自出土，云何见空？汝更审谛、谛审、谛观：凿从人手随方运转，土因地移，如是虚空因何所出？凿、空虚实不相为用，非和非合；不应虚空无从自出。若此虚空性圆周遍，本不动摇，当知现前地、水、火、风均名五大。性真圆融，皆如来藏，本无生灭。阿难！汝心昏迷，不悟四大元如来藏，当观虚空为出为入？为非出入？汝全不知如来藏中性觉真空、性空真觉，清净本然周遍法界，随众生心、应所知量。阿难！如一井空、空生一井，十方虚空亦复如是，圆满十方，宁有方所？循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义！

#### 癸六 见大

“阿难！见觉无知，因色空有。如汝今者在只陀林，朝明、夕昏，设居中宵，白月则光、黑月便暗；则明暗等因见分析。此见为复与明、暗相并太虚空为同一体？为非一体？或同非同？或异非异？阿难！此见若复与明与暗及与虚空元一体者，则明与暗二体相亡，暗时无明，明时无暗。若与暗一，明则见亡；必一于明，暗时当灭，灭则云何见明见暗？若明暗殊，见无生灭，一云何成？若此见精与暗与明非一体者，汝离明暗及与虚空，分析见元作何形相？离明、离暗及离虚空，是见元同龟毛、兔角。明、暗、虚空三事俱异，从何立见？明、暗相背，云何或同？离三元无，云何或异？分空、分见本无边畔，云何非同？见暗、见明性非迁改，云何非异？汝更细审、微细审详、审谛审观：明从太阳，暗随黑月，通属虚空，壅归大地；如是见精因何所出？见觉、空顽，非和非合，不应见精无从自出。若见、闻、知性圆周遍，本不动摇，当知无边不动虚空并其动摇地、水、火、风，均名六大。性真圆融，皆如来藏，本无生灭。阿难！汝性沉沦，不悟汝之见、闻、觉，知本如来藏。汝当观此见、闻、觉、知，为生、为灭？为同、为异？为非生灭？为非同异？汝曾不知如来藏中性见觉明、觉精明见，清净本然周遍法界，随众生心、应所知量。如一见根见周法界，听、嗅、尝、触、觉触觉知，妙德莹然。遍周法界，圆满十虚，宁有方所？循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义！

#### 癸七 识大

“阿难！识性无源，因于六种根尘妄出。汝今遍观此会圣众，用目循历，其目周视，但如镜中无别分析；汝识于中次第标指，此是文殊、此富楼那、此目犍连、此须菩提、此舍利弗。此识了知，为生于见？为生于相？为生虚空？为无所因突然而出？阿难！若汝识性生于见中，如无明、暗及与色、空，四种必无，元无汝见；见性尚无，从何发识？若汝识性生于相中、不从见生，既不见明、亦不见暗，明暗不瞩，即无色、空；彼相尚无，识从何发？若生于空，非相、非见，非见无辨，自不能知明、暗、

色、空；非相灭缘，见、闻、觉、知无处安立。处此二非，空则同无，有非同物；纵发汝识，欲何分别？若无所因突然而出，何不日中别识明月？汝更细详、微细详审：见托汝睛，相推前境，可状成有，不相成无，如是识缘因何所出？识动、见澄，非和非合；闻、听、觉、知亦复如是，不应识缘无从自出。若此识心本无所从，当知了别见、闻、觉、知，圆满湛然，性非从所；兼彼虚空、地、水、火、风，均名七大。性真圆融，皆如来藏，本无生灭。阿难！汝心粗浮，不悟见、闻发明了知，本如来藏。汝应观此六处识心，为同、为异？为空、为有？为非同异？为非空有？汝元不知如来藏中性识明知、觉明真识，妙觉湛然遍周法界，含吐十虚，宁有方所？循业发现，世间无知，惑为因缘及自然性；皆是识心分别计度，但有言说，都无实义”。

论曰：此一大章所以判为……本无生灭等是。

案曰：论于本经六大加立见大为七，尝出二因。今更添助一因为解：此从识大开为“见大”、“识大”之二，盖依众生因地之现量心，对比量心、非量心为二分、立现量心谓之见大，立比量心及非量心谓之识大者也。众生因心现量心，通于前六识及第八识，是此中所谓见大也。非量心、通于第六识及第七识；比量心、专属第六识，皆此中所谓识大也。所以如此将识大分别为二者，本经原从专修奢摩他观、以入无分别真如门心者；使舍比、非而用现量，从生灭门入真如门，故剖立之如此。现量心之第八藏识、即一精明，一精明之现在六和合门头者，即前六识现量。由是以观，则见大即前真妄二本中、所谓“能生诸缘缘所遗者”是也。识大则即“用攀缘心为自性者”是也。义为一经大旨所关，作此解说，亦无过咎。上来示真实性一大科竟。

## 庚二 获本妙心

尔时、阿难及诸大众，蒙佛如来微妙开示，身心荡然得无挂碍。是诸大众，各各自知心遍十方，见十方空如观手中所持叶物。一切世间诸所有物，皆即菩提妙明元心，心精遍圆含裹十方。反观父母所生之身，犹彼十方虚空之中吹一微尘，若存若亡；如湛巨海流一浮沤，起灭无从。了然自知获本妙心，常住不灭。礼佛合掌，得未曾有，于如来前说偈赞佛：“妙湛总持不动尊，首楞严王世希有！销我亿劫颠倒想，不历僧祇获法身。愿今得果成宝王，还度如是恒沙众；将此深心奉尘刹，是则名为报佛恩。伏请世尊为证明：五浊恶世誓先入，如一众生未成佛，终不于此取泥洹。大雄大力大慈悲！希更审除微细惑；令我早登无上觉，于十方界坐道场。舜若多性可销亡，烁迦罗心无动转”！

论曰：从破想相至出法体……大权深心，诚可依也。

案曰：上来历万法显如来藏而开圆悟一大科竟。若依禅宗先参后学之义，亦可将此一经。判为二分：从初至此，即是参悟宗旨；所谓第一峰头不容商量者也。从四卷起至十卷尽，皆是学修教行；所谓第二峰头略容话

会者也。四卷之前半卷全为教理；四卷后半直至结成经名，则论修证之行位也；其余则为修证之人救免过患而已。昔尝论本经可种种观察，此亦一例。

论曰：云何别明当部要意？……于其中间，不说一字。

## 己二 约四谛显如来藏而劝妙修

论曰：集谛苦谛，六凡之因果……法法皆通，法法皆备耳。

## 庚一 因满慈蹶疑而广显

论曰：此中由富楼那问者……向人宣扬，故兴疑问。

## 卷四

## 辛一 承前问许

尔时、富楼那弥多罗尼子，在大众中即从座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬而白佛言：“大威德世尊！善为众生敷演如来第一义谛。世尊常推说法人中我为第一，今闻如来微妙法音，犹如聋人逾百步外聆于蚊蚋，本所不见，何况得闻？佛虽宣明令我除惑，今犹未详斯义究竟无疑惑地。世尊！如阿难辈，虽则开悟，习漏未除；我等会中登无漏者，虽尽诸漏，今闻如来所说法音，尚纡疑悔。世尊！若复世间一切根、尘、阴、处、界等皆如来藏清净本然，云何忽生山河大地诸有为相，次第迁流，终而复始？又如来说地、水、火、风本性圆融、周遍法界，湛然常住，世尊！若地性遍，云何容水？水性周遍，火则不生。复云何明水、火二性俱遍虚空不相陵灭？世尊！地性障碍，空性虚通，云何二俱周遍法界？而我不知是义攸往，惟愿如来宣流大慈，开我迷云，及诸大众”！作是语已，五体投地，钦渴如来无上慈诲。尔时、世尊告富楼那及诸会中漏尽无学诸阿罗汉：“如来今日普为此会宣胜义中真胜义性，令汝会中定性声闻，及诸一切未得二空回向上乘阿罗汉等，皆获一乘寂灭场地、真阿练若正修行处。汝今谛听！当为汝说”。富楼那等钦佛法音，默然承听。

论曰：阿难开悟，习漏未除……正遣小圣法执故也。

## 辛二 次第说示

论曰：此中四章略同起信……胜义胜义谛也。

## 壬一 显如来藏集苦因果

佛言：“富楼那！如汝所言，清净本然，云何忽生山河大地；汝常不闻如来宣说性觉妙明本觉明妙”？富楼那言：“唯然，世尊！我常闻佛宣

说斯义”。佛言：“汝称觉明，为复性明称名为觉？为觉不明称为明觉”？富楼那言：“若此不明名为觉者，则无所明”。佛言：“若无所明，则无明觉。有所非觉，无所非明，无明又非觉湛明性。性觉必明，妄为明觉。觉非所明，因明立所，所既妄立，生汝妄能，无同异中炽然成异。异彼所异，因异立同，因异发明，因此复立无同无异。如是扰乱相待生劳，劳久发尘自相浑浊，由是引起尘劳烦恼。起为世界，静成虚空，虚空为同，世界为异。彼无同异真有为法，觉明、空昧相待成摇，故有风轮执持世界。因空生摇，坚明立碍，彼金宝者明觉立坚，故有金轮保持国土。坚觉宝成，摇明风出，风、金相摩故有火光为变化性；宝明生润，火光上蒸，故有水轮含十方界。火腾、水降，交发立坚，湿为巨海，干为洲渚。以是义故，彼大海中火光常起；彼洲渚中江河常注。水势劣火，结为高山；是故山石击则成焰，融则成水。土势劣水，抽为草本；是故林藪遇烧成土，因绞成水，交妄发生，递相为种；以是因缘世界相续。复次、富楼那，明妄非他，觉明为咎！所妄既立，明理不踰。以是因缘，听不出声，见不超色；色、香、味、触六妄成就，由是分开见、觉、闻、知。同业相缠，合离成化，见明色发，明见想成。异见成憎，同想成爱，流爱为种，纳想为胎。交遘发生，吸引同业，故有因缘生羯罗蓝、遏蒲昙等。胎、卵、湿、化，随其所应。卵唯想生，胎因情有，湿以合感，化以离应。情、想、合、离更相变易，所有受业逐其飞沈，以是因缘众生相续。富楼那！想爱同结，爱不能离；则诸世间父母子孙相生不断；是等则以欲贪为本。贪爱同滋，贪不能止，则诸世间卵、化、湿、胎，随力强弱递相吞食；是等则以杀贪为本。以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生互来相啖，恶业俱生穷未来际；是等则以盗贪为本。汝负我命，我还汝债，以是因缘，经百千劫常在生死。汝爱我心，我怜汝色，以是因缘，经百千劫常在缠缚。唯杀、盗、淫三为根本，以是因缘业果相续。富楼那！如是三种颠倒相续，皆是觉明明了知性，因了发相，从妄见生。山河大地诸有为相，次第迁流；因此虚妄，终而复始”。

论曰：此答若复世间一切根尘……此亦一原因也。

案曰：此章解说甚多，葛藤不少，文旨参差，义门繁复。今更试为拟议，述成四论：

一、觉明因起论本体论缘起论 一法界心，在真如门绝对平等，体自是觉；不可知而了了常知，谓之“性觉妙明”。在生灭门对始觉立，固有此觉；了了常知而不可知，谓之“本觉明妙”。义门有二，故成二言，其实唯是一心。但“性觉妙明”，应不可说为在缠与不在缠；而本觉明妙，则确指“如来藏”言（如来藏有在缠义）。故有本觉即有无明，离此别无无明不觉之始。何者？“本觉”与“无明”，必同现于“始觉心”中故。“无明”究尽，“始觉心”空，同时亦失“本觉”之名相故。故此性觉妙明，本觉明妙，本唯如来智证，非余境界。教中常言妙觉寂照，等觉照寂。然寂照如端拱太平，所谓“性觉妙明”；照寂犹属归家边事，故等觉照寂尚有一分最微细初相无明，与此中“本觉明妙”之义同。此则不唯非吾辈下凡之所知，应亦非满慈无学之所知。退按之唯识决择、通达位，有

云：“现前立少物，谓是唯识性；以有所得故，非实住唯识”，此亦“本觉明妙”义也。又云：“若时于所缘，智都无所得，尔时住唯识，离二取相故”。此亦“性觉妙明”义也。窃谓以有所得者为涅槃，此正满慈分别法执无明，佛殆即从此处为满慈指出世界众生之起因耳，然此亦非吾人及知。今更证之吾人现前灵然无住之心，体原自明，虽一无所明之法亦自无不明，故为“离前尘真了知性”也。一有所明，则不明者多矣。盖以“明”“所明法”之“明”为“明”，则离“所明之前尘”无体矣。由是观之，则性觉妙明，本觉明妙，虽圣智造极之证，亦吾人日用共循而不知之心；所谓“识精元明能生诸缘缘所遗者”是也。遗此本明而务求有所明，乃从此多事耳。昔某禅者问云：“如我按指海印发光如何”？答曰：“用按指作什么”？又问：“汝才举心尘劳先起如何”？答曰：“亦是海印发光”。又问：“古镜未磨时如何”？答曰：“照天照地”。又问：“古镜既磨复如何”？答曰：“照天照地”。可谓善悟于本明矣。本经初卷来皆显此本明，顾富楼那未能善悟，徒知始觉（智也）明于本觉（得也），而不知本觉之觉性自明；执为必须有“明”以“明”乎“觉”（觉犹镜体，明犹镜明）。故依富楼那之所计，必致有所明，则转成镜所照影（喻所明法）而非镜体（喻觉）。无所明则便成非明之法，岂非将“觉”转为明“所明法”（若镜明中所现影像），而成为“自体无明之法”（是所明所照之影故）乎？既妄为有所明于“觉”，遂于同时现起能明之心；虽“觉”（镜体）终未尝为所明（犹镜体未变为镜像），而能明（照像之明）心中则细境炽然现（明照现像）矣。故曰“妄为明觉；觉非所明，因明立所；所既妄立，生汝妄能，无同异中，炽然成异（照所现像即为世界）。异彼所异，因异立同（照中无像即为虚空）。同异发明，因此复立无同无异（明照空像织妄所成，即为众生）”。真有为法，犹云真异熟识；乃业报之主体，有情之命根也。故虚空世界众生缘起之本因，亦妄为有所明于“觉”而已。其几可谓微乎微矣！若能悟“觉”元明，则“性觉妙明”、非“如来藏清净本然”乎！

二、空界成物论宇宙论世界论 夫觉明之妄“明”乎“觉”，而“觉”实无可明。于是幻为空昧，与觉明相待为摇动（此指未成器界之初），成执持世界之风轮（此指已成器界之后）。盖空昧即世论所谓虚无自然之大道体，而风轮则混元一气、阴阳未分之太极也。近人所云之“以太”亦似之。空明摇荡，坚碍凝立（此指未成器界之初），以为保持器世界之金轮（此指已成器界之后）。风、力之原也，金、质之原也；非世论所云太空光热未成形时，力之原点、质之原点耶？坚觉宝成者，阴也、质也；摇明风出者，阳也、力也。风、金相摩，故有火光为变化性；阴、阳相荡以成变化，质力聚散以渐著成太阳等星电也。尝论恒星之成，由风（原力）持金（原质）盘罐不息，摩荡而光焰外扬也。金、火持以风力，回旋动荡，蒸润之气遂弥漫于空界，含摄云电诸气是也。而世论所云之天清、地浊，亦将由是分出，故曰‘宝明生润火光上蒸，故有水轮含十方界’。上所言即能造物之动、坚、热、润、四大体相，乃遍于十方空界者。觉明空昧远作因依与下所造之器界，盖疏而不亲下论所造之物，则姑就人类等居住之器界言之。吾人今居之须弥卢（指地球言），出由风所持金火轮中，裂出金火一团，自盘旋于空气轮中；而空气含裹环压之。动热

持中，坚润凝外，乃成此海陆之器界。所谓‘火腾水降交发立坚，湿为巨海，干为洲潭。以是义故，彼大海中火光常起，彼洲潭中江河常注’是也。或者于色身中窥见此机，反火腾水降为水腾火降，逆循水轮、火轮而上求乎明觉立坚之金；坚觉宝成，则所谓‘金丹大道’者是也。高山由地心蕴火所喷出（此为矿物），由水气势劣不能压火气之故。草木由地皮（土也）上湿气抽出（此为植物），由土碍势劣不能克水蒸之故。所谓“水势劣火，结为高山是故山；石击则成焰，融则成水。土势劣水，抽为草木；是故林藪遇烧成土，因绞成水”是也。以言吾人类等动物所依以居住生活者，要不外此海、陆、矿、植、四物而已。总结空界成物之理，乃曰“交妄发生”，是物质原因之论也。“递相为种”，是物种变化之论也。夫器世界成住坏空而相续不断者，非若是乎？第世论种种探究及空昧摇明，至矣，蔑以加矣，犹不能上悟夫妄“明”乎“觉”；况本觉明妙、性觉妙明哉！

三、有情生命论人生论灵魂论 夫有情生命之元，岂有他哉，亦觉明不守自性而妄欲有所明（无明缘行，行缘识也），遂发现所明之妄尘；而能明之妄心亦随所明之妄尘，失其圆融矣（识缘名色，名色缘六入也）。“以是因缘，听不出声，见不超色；色、香、味、触六妄成就，由是分开见、觉、闻、知”（六入缘触，触缘受也）；此有情生命之自业因也。然犹有无始共业作生缘者在。“同业相缠，合离成化”；此正明无始生死以来，四生、九有共业缘之感召也。“见明色发，明见想成”；盖由有情舍前有报身时，意识先销散、伏归乎藏识，即成无明晦昧。意根守持藏识、随业牵离身去，身根遂成朽败。而彼时乃完全闷绝之无意识心位，故唯昏闇。然以业缘招感之力，生缘在处，不论远近方所，即生一隙之明，而有“中有身之色想”，发现成就其处；故此二句，正言前有已舍、后有未得间之“中有身”也。由中有身转生后有之状，今且依人类之胎生言之：所谓“异见成憎（男中有见父，女中有见母成憎），同想成爱（男中有见母，女中有见父成爱）；流爱为种（因爱故流入为种也），纳想为胎（有此识想为中心力，父母精血乃凝成胎）”。此从父、母、中有三业合成人身生命。结云“交遭发生（指父母言），吸引同业（指中有言），故有因缘生羯罗蓝、遏菴昙等”是也。此虽详于胎生，而卵生、湿生、化生等，亦大致可知耳。语其质要之点，四生所异：卵主乎想，胎主乎情，湿主合感，化主离应。而有情心行之“情、想、合、离、更相变易”靡恒；故生死之间，随业受果，亦飞沉无定也。有情生命之相续者，如是如是。

四、世间业果论进化论解脱论 究论世间业果，非唯动物之类，器世界之成住坏空，要皆业所招果，故大别之为四：一者、共共业果，无量虚空世界是也。二者、共别业果，有主国土家园是也。三者、别共业果，因怨亲敌、债负爱缠，以成个人大群人伦物类、互相关系之业果者是也。四者、别别业果，各各有情自内根身是也。凡是四种，皆所谓世间业果也。今略去余三种，而专就第三种以言之者，岂无故哉？正以余三种业果之枢纽、亦端在乎是耳。有此杀、盗、淫之三业，以为四生感召之缘，死生牵引，身命系随，根身、器界二皆不能不相续耳。将此淫、杀、盗三种之业缘，扩充发挥，改革迁变，使世间业果续续常新者，是流俗之所谓“进化

论”也。经云：“三缘（杀盗淫也）断故，三因（贪嗔痴也）不生”，则诸世间业果自空，则佛法出世之“解脱论”也。解脱者，即解脱此世界之业果相续，小乘之教，此为宗要。

案曰：然上三种相续，皆从觉明欲有所明，妄见有相而起。经云：“如是三种颠倒相续，皆是觉明明了知性，因了发相，从妄见生。山河大地诸有为相，次第迁流；因此虚妄，终而复始”是也。故上四论，可总题为“觉明缘起世间论”也。

## 壬二 显如来藏道灭因果

富楼那言：“若此妙觉本妙觉明与如来心不增不减，无状忽生山河大地诸有为相；如来今得妙空明觉，山河大地有为习漏何当复生”？佛告富楼那：“譬如迷人，于一聚落惑南为北，此迷为复因迷而有？因悟所出”？富楼那言：“如是迷人，亦不因迷又不因悟。何以故？迷本无根，云何因迷？悟非生迷，云何因悟”？佛言：“彼之迷人正在迷时，倏有悟人指示令悟；富楼那！于意云何？此人纵迷，于此聚落更生迷不”？“不也。也尊”！“富楼那！十方如来，亦复如是。此迷无本，性毕竟空。昔本无迷，似有迷觉，觉迷迷灭，觉不生迷。亦如翳人见空中华，翳病若除，华于空灭。忽有愚人，于彼空华所灭空地，待华更生；汝观是人为愚为慧”？富楼那言：“空元无华，妄见生灭，见华灭空已是颠倒，敕令更出斯实狂痴；云何更名如是狂人为愚为慧”？佛言：“如汝所解，云何问言诸佛如来妙觉明空，何当更出山河大地？又如金矿杂于精金。其金一纯，更不成杂；如木成灰，不重为木；诸佛如来菩提涅槃，亦复如是”。

论曰：此躐上章而疑问者……无非常乐也明矣。

## 壬三 显如来藏相本圆融

“富楼那！又汝问言：地、水、火、风本性圆融周遍法界，疑水、火性不相陵灭？又微虚空及诸大地俱遍法界，不合相容。富楼那！譬如虚空体非群相，而不拒彼诸相发挥。所以者何？富楼那！彼太虚空，日照则明，云屯则暗，风摇则动，霁澄则清，气凝则浊，土积成霾，水澄成映。于意云何？如是殊方诸有为相，为因彼生？为复空有？若彼所生，富楼那！且日照时既是日明，十方世界同为日色，云何空中更见圆日？若是空明，空应自照，云何中屑云雾之时，不生光耀？当知是明，非日、非空，不异空、日。观相元妄，无可指陈，犹邀空华结为空果，云何诘其相陵灭义？观性元真，唯妙觉明，妙觉明心先非水、火；云何复问不相容者！真妙觉明，亦复如是。汝以空明则有空现，地、水、火、风各各发明，则各各现；若俱发明，则有俱现。云何俱现？富楼那！如一水中现于日影，两人同观水中之日，东西各行，则各有日随二人去；一东一西，先无准的。不应难言：此日是一，云何各行？各日既双，云何现一？宛转虚妄，无可凭据。富楼那！汝以色空相倾相夺于如来藏，而如来藏随为色空，周遍法界，是故于中风动、空澄、日明、云暗。众生迷闷背觉合尘，故发尘劳有

世间相。我以妙明不灭不生合如来藏，而如来藏唯妙觉明，圆照法界，是故于中一为无量、无量为一，小中现大、大中现小，不动道场遍十方界，身含十方无尽虚空，于一毛端现宝王刹，坐微尘里转大法轮。灭尘合觉，故发真如妙觉明性。而如来藏本妙圆心，非心、非空，非地、非水、非风、非火；非眼、非耳、鼻、舌、身、意，非色、非声、香、味、触、法；非眼识界、如是乃至非意识界；非明、无明、明、无明尽，如是乃至非老、非死、非老死尽；非苦、非集、非灭、非道；非智、非得；非檀那、非尸罗、非毗梨耶、非羼提、非禅那、非般刺若、非波罗密多；如是乃至非怛闍阿竭，非阿罗诃，三耶三菩；非大涅槃，非常、非乐、非我、非净；以是俱非世出世故。即如来藏元明心妙，即心、即空、即地、即水、即风、即火；即眼、即耳、鼻、舌、身、意、即色、即声、香、味、触、法；即眼识界、如是乃至即意识界；即明、无明、明、无明尽，如是乃至即老、即死、即老死尽；即苦、即集、即灭、即道；即智、即得；即檀那、即尸罗、即毗梨耶、即羼提、即禅那、即般刺若、即波罗密多；如是乃至即怛闍阿竭，即阿罗诃，三耶三菩；即大涅槃，即常、即乐、即我、即净；以是俱即世出世故。即如来藏妙明心元，离即、离非，是即、非即。如何世间三有众生、及出世间声闻、缘觉，以所知心测度如来无上菩提！用世语言入佛知见！譬如琴、瑟、箏、篪、琵琶，虽有妙音，若无妙指终不能发。汝与众生亦复如是。宝觉真心各各圆满，如我按指，海印发光；汝暂举心，尘劳先起，由不勤求无上觉道，爱念小乘，得少为足”。

论曰：此答又如来说……理具事造苦集灭道也。

#### 壬四 显如来藏妄本空寂

富楼那言：“我与如来宝觉圆明真妙净心无二圆满；而我昔遭无始妄想久在轮回，今得圣乘犹未究竟；世尊诸妄一切圆灭，独妙真常。敢问如来：一切众生何因有妄，自蔽妙明，受此沦溺”？佛告富楼那：“汝虽除疑，余惑未尽。吾以世间现前诸事？，今复问汝：汝岂不闻室罗城中演若达多，忽于晨朝以镜照面，爱镜中头眉目可见，嗔责己头不见面目，以为魑魅，无状狂走。于意云何？此人何因无故狂走”？富楼那言：“是人心狂，更无他故”。佛言：“妙觉明圆、本圆明妙，既称为妄，云何有因？若有所因，云何名妄？自诸妄想展转相因，从迷积迷以历尘劫；虽佛发明，犹不能返。如是迷因，因迷自有。识迷无因，妄无所依；尚无有生，欲何为灭？得菩提者，如寤时人、说梦中事；心纵精明，欲何因缘取梦中物？况复无因本无所有。如彼城中演若达多，岂有因缘自怖头走？忽然狂歇，头非外得。纵未歇狂，亦何遗失？富楼那！妄性如是，因何为在？汝但不随分别世间、业果、众生、三种相续，三缘断故，三因不生；则汝心中演若达多狂性自歇。歇即菩提，胜净明心本周法界，不从人得；何藉劬劳肯綮修证？譬如有人，于白衣中、系如意珠，不自觉知，穷露他方，乞食驰走；虽实贫穷，珠不曾失，忽有智者指示其珠，所愿从心，致大饶富，方悟神珠非从外得”。

论曰：此躐上章而疑问者……下特更择之详之耳。

## 庚二 因阿难滞闻而劝修

即时阿难在大众中，顶礼佛足，起立白佛：“世尊现说杀、盗、淫业三缘断故，三因不生；心中达多狂性自歇，歇即菩提，不从人得，斯则因缘皎然明白，云何如来顿弃因缘？我从因缘心得开悟；世尊！此义何独我等年少有学声闻，今此会中大目犍连，及舍利弗、须菩提等，从老梵志，闻佛因缘，发心开悟得成无漏。今说菩提不从因缘，则王舍城拘舍梨等所说自然，成第一义！惟垂大悲开发迷闷”！佛告阿难：“即如城中演若达多，狂性因缘，若得灭除，则不狂性自然而出。因缘、自然，理穷于是。阿难！演若达多头本自然，本自其然，无然非自，何因缘故怖头狂走？若自然头因缘故狂，何不自然因缘故失？本头不失，狂怖妄出，曾无变易，何藉因缘？本狂自然，本有狂怖，未狂之际狂何所潜？不狂自然，头本无妄，何为狂走？若悟本头，识知狂走，因缘、自然俱为戏论。是故我言：三缘断故即菩提心，菩提心生，生灭心灭。此但生灭，灭生俱尽，无功用道。若有自然，如是则明自然心生，生灭心灭，此亦生灭；无生灭者名为自然。犹如世间诸相杂和成一体者，名和合性；非和合者称本然性。本然非然，和合非合，合、然俱离，离、合俱非，此句方名无戏论法。菩提涅槃尚在遥远，非汝历劫辛勤修证，虽复忆持十方如来十二部经清净妙理如恒河沙，祇益戏论。汝虽谈说因缘、自然决定明了，人间称汝多闻第一，以此积劫多闻熏习，不能脱离摩登伽难。何须待我佛顶神咒，摩登伽心淫火顿歇得阿那含；于我法中成精进林，爱河干枯，令汝解脱。是故阿难！汝虽历劫忆持如来秘密妙严，不如一日修无漏业，远离世间憎、爱二苦。如摩登伽宿为淫女，由神咒力销其爱欲，法中今名性比丘尼。与罗侯母耶输陀罗同悟宿因，知历世因贪爱为苦，一念熏修无漏善故，或得出缠，或蒙授记。如何自欺，尚留观听”！

论曰：阿难谓佛今说菩提……悟即当修矣乎！

论曰：甲、本经始终唯令了达如来藏……不戾本经全部之纲骨耳。

案曰：至此悟理圆满，信解成就；所须进究之者，逆妄归真初下小时，当取何法为专观境，及用何行为专修门耳。故来下文择“闻”为专观境；用“旋”（即奢摩它）为专修门也。从初卷至三卷，理则顿悟也。从四卷至此，乘悟并销也。事非顿除，因次第尽，则从第三渐次中修圆通门、增进圣位，至妙觉果海是也。上来一大章显如来藏竟。

## 戊二 明圆通门

论曰：圆通亦称解脱……必要之前行法门者也。

### 己一 正教当机双审性修

论曰：审不生灭心为因地……亦非所必需矣。

## 庚一 阿难悟请

阿难及诸大众，闻佛示诲，疑惑消除，心悟实相；身意轻安得未曾有！重复悲泪，顶礼佛足，长跪合掌而白佛言：“无上大悲清净宝王善开我心！能以如是种种因缘方便提奖，引诸沉冥出于苦海。世尊！我今虽承如是法音，知如来藏妙觉明心遍十方界，含育如来十方国土、清净宝严妙觉王刹；如来复责多闻无功，不逮修习。我今犹如旅泊之人，忽蒙天王赐与华屋。虽获大宅，要因门入，惟愿如来不舍大悲，示我在会诸蒙暗者捐舍小乘，毕获如来无余涅槃本发心路！令有学者，从何摄伏畴昔攀缘，得陀罗尼，入佛知见”？作是语已，五体投地。在会一心，伫佛慈旨。

论曰：此中重叙阿难及诸大众……下文所宣，不外乎此。

## 庚二 世尊许说

### 辛一 普为开示

尔时、世尊哀愍会中缘觉、声闻于菩提心未自在者，及为当来佛灭度后末法众生发菩提心，开无上乘妙修行路。

论曰：一为回向大乘声闻……结经人所叙佛意也。

### 辛二 正令审择

#### 壬一 总示修圆通须先明二决定义

宣示阿难及诸大众：“汝等决定发菩提心，于佛如来妙三摩提不生疲倦，应当先明发觉初心二决定义。

论曰：妙三摩地，即圆通也。

案曰：于佛如来妙三摩地发觉初心，盖佛至此、正许阿难经首所请十方如来得成菩提之妙奢摩它、三摩、禅那也。亦即所许之“有三摩提，名大佛顶首楞严王，十方如来一门超出妙庄严路”也。故文殊师利选定观世音耳根圆通时，亦谓“此是微尘佛，一路涅槃门”也。而前此三卷半之文，则正为发明此中第一决定义作本依耳。

#### 壬二 征释修圆通门云何为二决定义

##### 癸一 双征

“云何初心二义决定？”

##### 癸二 别释

###### 子一 重审因地心令依全性起修

“阿难！第一义者：汝等若欲捐舍声闻，修菩萨乘，入佛知见，应当审观因地发心，与果地觉为同、为异？阿难！若于因地，以生灭心为本修因，而求佛乘不生不灭，无有是处。以是义故，汝当照明诸器世间可作法，皆从变灭。阿难！汝观世间可作之法，谁为不坏？然终不闻烂坏虚空。何以故？空非可作，由是始终无坏灭故。则汝身中坚相为地，润湿为水，暖触为火，动摇为风。由此四缠，分汝湛圆妙觉明心为视、为听、为觉、为察，从始入终，五叠浑浊。云何为浊？阿难！譬如清水清洁本然；即彼尘土灰沙之伦，本质留碍，二体法尔，性不相循，有世间人，取彼土尘投于净水，土失留碍，水亡清洁，容貌汨然，名之为浊。汝浊五重，亦复如是。阿难！汝见虚空遍十方界，空见不分。有空无体，有见无觉，相织妄成；是第一重名为劫浊。汝身现博四大为体，见、闻、觉、知壅令留碍，水、火、风、土旋令觉知，相织妄成；是第二重名为见浊。又汝心中忆识诵习，性发知见，容现六尘，离尘无相，离觉无性，相织妄成；是第三重名为烦恼浊，又汝朝夕生灭不停，知见每欲留于世间，业运每常迁于国土，相织妄成；是第四重名为众生浊。汝等见闻元无异性，众尘隔越，无状异生，性中相知，用中相背，同异失准，相织妄成；是第五重名为命浊。阿难！汝今欲令见、闻、觉、知远契如来常、乐、我、净，应当先择死生根本，依不生灭圆湛性成，以湛旋其虚妄灭生，复还元觉，得元明觉无生灭性，为因地心；然后圆成果地修证。如澄浊水贮于静器，静深不动，沙土自沈，清水现前，名为初伏客尘烦恼。去泥纯水，名为永断根本无明。明相精纯，一切变现不为烦恼，皆合涅槃清净妙德。

论曰：此即是示第一决定义者……与果地觉同。

案曰：此第一义，点睛在一旋字，即是决定修门。而第二义，点睛在一闻字，即是决定观境。

子二 详示圆通境令选一门深入

论曰：此下阿难重重请问……得圆明觉之法门也。

丑一 示六结根功德圆缺令选一深入一净全净

“第二义者：汝等必欲发菩提心，于菩萨乘生大勇猛，决定弃捐诸有为相，应当审详烦恼根本。此无始来发业润生，谁作谁受？阿难！汝修菩提，若不审观烦恼根本，则不能知虚妄根尘何处颠倒？处尚不知，云何降伏取如来位？阿难！汝观世间解结之人，不见所结，云何知解？不闻虚空被汝皴裂。何以故？空无形相无结、解故。则汝现前眼、耳、鼻、舌、及与身、心，六为贼媒，自劫家宝；由此无始众生世界生缠缚故，于器世间不能超越。阿难！云何名为众生世界？世为迁流，界为方位。汝今当知东、西、南、北，东南、西南、东北、西北、上、下、为界。过去、未来、现在、为世。方位有十，流数有三。一切众生织妄相成，身中贸迁，世界相涉。而此界性设虽十方定位可明，世间祇目东、西、南、北；上、下无位，中无定方。四数必明，与世相涉；三四、四三，宛转十二；流变

三叠，一、十、百、千。总括始终，六根之中，各各功德有千二百。阿难！汝复于中克定优劣：如眼观见，后暗、前明，前方全明，后方全暗，左、右旁观三分之二，统论所作功德不全；三分言功，一分无德，当知眼唯八百功德。如耳周听十方无遗，动若迢遥，静无边际，当知耳根圆满一千二百功德。如鼻嗅闻通出入息，有出有入而阙中交，验于鼻根三分阙一，当知鼻唯八百功德。如舌宣扬尽诸世间、出世间智，言有方分，理无穷尽，当知舌根圆满一千二百功德。如身觉触识于违顺，合时能觉，离中不知，离一合双，验于身根三分阙一，当知身唯八百功德。如意默容十方三世一切世间出世间法，唯圣与凡、无不包容尽其涯际，当知意根圆满一千二百功德。阿难！汝今欲逆生死欲流，返穷流根至不生灭；当验此等六受用根，谁合、谁离？谁深、谁浅？谁为圆通？谁不圆满？若能于此悟圆通根，逆彼无始织妄业流，得循圆通；与不圆根日劫相倍。我今备显六湛圆明本所功德，数量如是。随汝详择其可入者，吾当发明令汝增进。十方如来于十八界一一修行，皆得圆满无上菩提。于其中间，亦无优劣。但汝下劣，未能于中圆自在慧；故我宣扬，令汝但于一门深入，入一无妄，彼六知根一时清净”。

论曰：结即缠缚，指织所妄成……此已密示根门及耳门矣。

论曰：丙、方位有十，流数有三……作流变三叠一十百千图明之。

## 丑二 明六结根体用融隔令知一随拔一脱圆脱

阿难白佛言：“世尊！云何逆流深入一门，能令六根一时清净”？佛告阿难：“汝今已得须陀洹果，已灭三界众生世间见所断惑；然犹未知根中积生无始虚习，彼习要因修所断得，何况此中生、住、异、灭分齐头数？今汝且观现前六根，为一、为六？阿难！若言一者，耳何不见？目何不闻？头奚不履？足奚无语？若此六根决定成六，如我今会与汝宣扬微妙法门，汝之六根谁来领受”？阿难言：“我用耳闻”。佛言：“汝耳自闻，何关身、口？口来问义，身起钦承。是故应知：非一终六，非六终一。终不汝根元一、元六，阿难！当知是根非一、非六，由无始来颠倒沦替，故于圆湛一、六义生，汝须陀洹难得六销，犹未亡一，如太虚空参合群器，由器形异名之异空，除器观空说空为一。彼太虚空，云何为汝成同、不同？何况更名是一、非一？则汝了知六受用根，亦复如是。由明、暗等二种相形，于妙圆中黏湛发见，见精映色，结色成根；根元目为清净四大，因名眼体，如蒲萄朵，浮根四尘流逸奔色。由动、静等二种相击，于妙圆中黏湛发听，听精映声，卷声成根；根元目为清净四大，因名耳体，如新卷叶，浮根四尘流逸奔声。由通、塞等二种相发，于妙圆中黏湛发嗅，嗅精映香，纳香成根；根元目为清净四大，因名鼻体，如双垂爪，浮根四尘流逸奔香。由恬、变等二种相参，于妙圆中黏湛发尝，尝精映味，绞味成根；根元目为清净四大，因名舌体，如初偃月，淫根四尘流逸奔味。由离、合等二种相摩，于妙圆中黏湛发觉，觉精映触，抅触成根；根元目为清净四大，因名身体，如腰鼓颡，浮根四尘流逸奔触。由生、灭等二种相续，于妙圆中黏湛发知，知精映法，揽法成根；根元目为清净四

大，因名思义，如幽室见，浮根四尘流逸奔法，阿难！如是六根，由彼觉明有明明觉，失彼精了黏妄发光。是以汝今离暗、离明无有见体，离动、离静元无听质，无通、无塞嗅性不生，非变、非恬尝无所出，不离、不合觉触本无，无灭、无生了知安寄！汝但不循动静、合离、恬变、通塞、生灭、明暗，如是十二诸有为相；随拔一根，脱黏内伏，伏归元真，发本明耀，耀性发明，诸余五黏应拔圆脱，不由前尘所起知见。明不循根，寄根明发，由是六根互相为用。阿难！汝岂不知今此会中，阿那律陀无目而见；跋难陀龙无耳而听；殒伽神女非鼻闻香；骄梵钵提异舌知味；舜若多神无身觉触，如来光中映令暂现，既为风质，其体元无；诸灭尽定得寂声闻，如此会中摩诃迦叶，久灭意根，圆明了知不因心念。阿难！今汝诸根若圆拔已，内莹发光；如是浮尘及器世间诸变化相，如汤销冰，应念化成无上知觉。阿难！如彼世人聚见于眼，若令急合，暗相现前。六根黯然，头足相类。彼人以手循体外绕，彼虽不见，头足一辨，知觉是同。缘见因明，暗成无见；不明自发，则诸暗相永不能昏。根尘既销，云何觉明不成圆妙”？

论曰：阿难此中且置六根……何疑乎一拔不能圆脱哉！

### 丑三 验闻根不生灭性密令选耳门圆通

阿难白佛言：“世尊！如佛说言：因地觉心欲求常住，要与果位名目相应。世尊！如果位中，菩提、涅槃、真如、佛性、庵摩罗识、空如来藏、大圆镜智，是七种名称谓虽别，清净圆满体性坚凝，如金刚王常住不坏。若此见、听离于明暗、动静、通塞，毕竟无体；犹如念心离于前尘，本无所有。云何将此毕竟断灭以为修因，欲获如来七常住果？世尊！若离明暗，见毕竟空，如无前尘，念自性灭。进退循环，微细推求，本无我心及我心所，将谁立因求无上觉？如来先说湛精圆常，违越诚言，终成戏论；云何如来真实语者？惟垂大慈开我蒙吝”！佛告阿难：“汝学多闻，未尽诸漏，心中徒知颠倒所因，真倒现前实未能识。恐汝诚心犹未信伏，吾今试将尘俗诸事，当除汝疑”。即时如来敕罗侯罗击钟一声，问阿难言：“汝今闻不”？阿难、大众俱言：“我闻”。钟歇无声，佛又问言：“汝今闻不”？阿难、大众俱言：“不闻”。时罗侯罗又击一声，佛又问言：“汝今闻不”？阿难、大众又言：“俱闻”。佛问阿难：“汝云何闻？云何不闻”？阿难、大众俱白佛言：“钟声若击则我得闻；击久声销，音响双绝，则名无闻”。如来又敕罗侯击钟，问阿难言：“尔今声不”？阿难、大众俱言：“有声”。少选声销，佛又问言：“尔今声不”？阿难、大众答言：“无声”。有顷，罗侯更来撞钟，佛又问言：“尔今声不”？阿难、大众俱言：“有声”。佛问阿难：“汝云何声？云何无声”？阿难、大众俱白佛言：“钟声若击则名有声；击久声销，音响双绝，则名无声”。佛语阿难及诸大众：“汝今云何自语矫乱”？大众、阿难俱时问佛：“我今云何名为矫乱”？佛言：“我问汝闻，汝则言闻；又问汝声，汝则言声。唯闻与声报答无定，如是云何不名矫乱？阿难！声销无响，汝说无闻；若实无闻，闻性已灭同于枯木，钟声更击，汝云何知？知有、知无，自是声尘或无、或有，岂彼闻性为汝有、无？闻实云

无，谁知无者？是故阿难！声于闻中自有生灭；非为汝闻声生、声灭，令汝闻性为有、为无。汝尚颠倒，惑声为闻，何怪昏迷，以常为断？终不应言离诸动静、闭塞、开通，说闻无性。如重睡人眠熟床枕，其家有人于彼睡时捣练、舂米，其人梦中闻舂捣声别作他物，或为击鼓，或为撞钟；即于梦时，自怪其钟为木石响。于时忽寤，遑知杵音。自告家人：我正梦时，感此舂音将为鼓响。阿难！是人梦中，岂忆静摇、开闭、通塞？其形虽寐，闻性不昏。纵汝形销命光迁谢，此性云何为汝销灭？以诸众生从无始来，循诸色、声逐念流转，曾不开悟性净妙常。不循所常，逐诸生灭，由是生生杂染流转。若弃生灭，守于真常，常光现前，根、尘、识心应时销落。想想为尘，识情为垢，二俱远离；则汝法眼应时清明，云何不成无上知觉”？

论曰：此章是蹶第一决定议……安有此重重开显哉！

## 卷五

### 丑四 证六根即真妄元密令选根门圆通

阿难白佛言：“世尊！如来虽说第二义门，今观世间解结之人，若不知其所结之元，我信是人终不能解。世尊！我及会中有学声闻，亦复如是。从无始际，与诸无明俱灭俱生，虽得如是多闻善根，名为出家，犹隔加疴，惟愿大慈哀愍沦溺！今日身心云何是结？从何名解？亦令未来苦难众生，得免轮回，不落三有”。作是语已，普及大众五体投地，雨泪翘诚，伫佛如来无上开示。尔时、世尊怜愍阿难及诸会中诸有学者，亦为未来一切众生为出世因，作将来眼。以阎浮檀紫金光手摩阿难顶，即时十方普佛世界六种震动，微尘如来住世界者，各有宝光从其顶出，其光同时于彼世界来只陀林灌如来顶。是诸大众得未曾有！于是阿难及诸大众，俱闻十方微尘如来异口同音告阿难言：“善哉！阿难！汝欲识知俱生无明，使汝轮转生死结根，唯汝六根更无他物。汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱寂静妙常，亦汝六根更非他物”！阿难虽闻如是法音，心犹未明，稽首白佛：“云何令我生死轮回，安乐妙常，同是六根更非他物”？佛告阿难：“根、尘同源，缚、脱无二，识性虚妄，犹如空华。阿难！由尘发知，因根有相，相见无性同于交芦。是故汝今，知见立知即无明本；知见无见斯即涅槃无漏真净。云何是中更容他物”？

尔时、世尊欲重宣此义，而说偈言：“真性有为空，缘生故、如幻；无为无起灭，不实、如空华。言妄显诸真，妄、真同二妄。犹非真、非真，云何见所见？中间无实性，是故若交芦。结解同所因，圣凡无二路。汝观交中性，空有二俱非。迷晦即无明，发明便解脱。解结因次第。六解一亦亡。根选择圆通，入流成正觉。陀那微细识，习气成暴流，真非真悉迷，我常不开演。自心取自心，非幻成幻法。不取无非幻，非幻尚不生；幻法云何立？是名妙莲华，金刚王宝觉、如幻三摩提，弹指超无学。此阿毗达磨，十方薄伽梵，一路涅槃门”。

论曰：此撮上章根尘识心应时销落……则非一非六之真觉耳。

案曰：古禅德云：“在眼曰见，在耳曰闻，在鼻曰嗅，在舌曰尝，在身曰觉，在意曰知；悟者知是佛性，不语祇弄精魂”。用此以观今经“汝欲识知俱生无明，使汝轮转生死结根，唯汝六根更无他物（精魂）；汝复欲知无上菩提，令汝速证安乐解脱寂静妙常，亦汝六根更非他物（佛性）”。“是故汝今知见立知即无明本（精魂）；知见无见斯即涅槃无漏真净（佛性）”。“陀那微细识，习气成瀑流，真非真恐迷，我常不开演。自心取自心，非幻成幻法（精魂）；不取无非幻，非幻尚不生，幻法云何立（佛性）”！不灿然甚明乎？此皆依如来藏藏识直显如来法身德者。盖但将陀那识之一精明映发在门头者，谓之六根。而此识精之元明，既即缘所遗之清净体，即此明元之精识，又为能生诸缘之攀缘性也。翻覆唯在一手，真妄祇在一心，此为本经一贯之旨。六十佛位皆依此立，故曰：“是名妙莲花、金刚王宝觉、如幻三摩地，弹指超无学。此阿毗达磨，十方婆伽梵，一路涅槃门”也。此独大乘不共之殊胜法门也”。解结因次第，六解一亦亡；根选择圆通，入流成正觉”。则是“汝今欲令见、闻、觉、知，远契如来常、乐、我、净，应当先择死生根本，依不生灭圆湛性成，以湛旋其虚妄灭生，复还元觉得元明觉，无生灭心为因地心”者也。此门则许通于出世三乘者也。“根、尘同源，缚、脱无二，识性虚妄，犹如空华！阿难！由尘发知，因根立相，相见无性同于交芦”。“真性有为空，缘生故、如幻；无为无起灭，不实、如空华。言妄显诸真，妄、真同二妄；犹非真非真，云何见所见？中间无实性是故若交芦。结解同所因，圣凡无二路。汝观交中性，空有二俱非，迷晦即无明，发明便解脱”。此同显如来藏以开圆悟，是大乘般若之宗旨。故昔梵士大乘空宗清辩论师、尝宗此中之第一偈造掌珍论二卷。“真性有为空，缘生故、如幻；无为无起灭，不实、如空华”；以遍荡一切有为无为诸法皆毕竟空也。此偈有二因明比量：真性二字，是宗上寄言区别之名，以示别是宗本真性而说，是故如此。若依俗谛而说，则无为之不生灭法与有为之生灭法，又皆应许有故也。举其比量之式如下：

┌有为法是空——宗。以缘生故——因。如幻——喻。  
若依真性而说└  
└无为法不实——宗。无起灭故——因。如空华——  
喻。

真性犹云真理，亦云胜义。以示原与随顺世间流俗之说不同，故他人不得举世俗之说以斥之也。第一偈则立真以空“有为无为诸法”为妄；第二偈更进一步以空此“破妄之真”亦妄。然则真与非真犹且不立，何况见、所见之根尘有为法哉？要皆缘生无起灭，不实如空华者耳。何结、何解？何圣、何凡？在縛但因迷晦，发明便成解脱。所谓理则顿悟，乘悟并销者也。详观此中九颂，端为大佛顶首楞严一经之蕴陀南，如有心乐总持之士，但专诵此三十六句之文，其功德等于诵持全经咒；以此即是大神咒、大明咒、无上咒、无等等咒故

## 丑五 借结巾明六解一亡即渐解而喻修圆通伦次

于是阿难及诸大众，闻佛如来无上慈诲，祇夜伽陀杂糅精莹，妙理清彻，心目开明，叹未曾有。阿难合掌、顶礼白佛：“我今闻佛无遮大悲、性净妙常真实法句，心犹未达六解一亡舒结伦次；惟垂大慈，再愍斯会及与将来，施以法音洗涤沈垢”！即时如来于师子座，整涅槃僧，敛僧伽黎，揽七宝儿，引手于儿，取劫波罗天所奉华巾，于大众前绾成一结。示阿难言：“此名何等”？阿难、大众俱白佛言：“此名为结”。于是如来绾叠华巾，又成一结，重问阿难：此名何等”？阿难、大众又白佛言：

“此亦名结”。如是伦次绾叠华巾，总成六结。一一结成，皆取手中所成之结持问阿难：“此名何等”？阿难、大众，亦复如是次第训佛：“此名为结”。佛告阿难：“我初绾巾；汝名为结，此叠华巾先实一条，第二第三云何汝曹复名为结”？阿难白佛言：“世尊！此宝叠华缉绩成巾，虽本一体。如我思惟：如来一绾得一结名，若百绾成终名百结。何况此巾祇有六结，终不至七，亦不停五？云何如来祇许初时，第二、第三不名为结”？佛告阿难：“此宝华巾，汝知此巾元止一条，我六绾时名为六结。汝审观察：巾体是同，因结有异。于意云何？初绾结成名为第一，如是乃至第六结生，吾今欲将第六结名成第一不”？“不也，世尊！六结若存，斯第六名终非第一。纵我历生尽其明辩，如何令是六结乱名”？佛言：

“如是，六结不同，循顾本因一巾所造，令其杂乱终不得成。则汝六根亦复如是，毕竟同中生毕竟异”。佛告阿难：“汝必嫌此六结不成，愿乐一成复云何得”？阿难言：“此结若存，是非锋起，于中自生此结非彼，彼结非此。如来今日若总解除，结若不生，则无彼此，尚不名一，六云何成”？佛言：“六解一亡，亦复如是，由汝无始心性狂乱，知见妄发，发妄不息，劳见发尘。如劳目睛，则有狂华。于湛精明无因乱起；一切世间山河大地，生死涅槃，皆即狂劳颠倒华相”。阿难言：“此劳同结，云何解除”？如来以手，将所结巾偏掣其左，问阿难言：“如是解不”？“不也，世尊”！旋复以手偏牵右边，又问阿难：“如是解不”？“不也，世尊”！佛告阿难：“吾今以手左右各牵，竟不能解，汝设方便云何解成”？阿难白佛言：“世尊！当于结心，解即分散”。佛告阿难：“如是，如是！若欲除结，当于结心。阿难！我说佛法从因缘生，非取世间和合粗相。如来发明世出世法，知其本因随所缘出，如是乃至恒沙界外一滴之雨亦知头数，现前种种松直、棘曲、鹄白、乌玄皆了元由。是故阿难！随汝心中选择六根，根结若除，尘相自灭；诸妄销亡，不真何待！阿难！吾今问汝：此劫波罗巾六结现前，同时解萦得同除不”？“不也，世尊！是结本以次第绾生，今日当须次第而解。六结同体，结不同时，则结解时云何同除”？佛言：“六根解除，亦复如是。此根初解，先得人空；空性圆明，成法解脱；解脱法已俱空不生，是名菩萨从三摩地得无生忍”。

论曰：此躐上章六解一亦亡……越世出世间，其余如文。

论曰：丁、六结不同，一巾所造……我已示汝劫波罗巾，何所不明！

## 丑六 敕众圣说余门同证广耳门而密授圆通本根

论曰：此请圆通本根，正第二决定义……入佛乘正定聚耳。

论曰：己、本经始终唯令得就佛乘……大旨可见。

案曰：由是观之，全经无非十方如来得成菩提妙奢摩他、三摩、禅那最初方便审矣。此科今按经文，应更分析为二。

#### 寅一 阿难请世尊授圆通本根

阿难及诸大众蒙佛开示，慧觉圆通，得无疑惑。一时合掌、顶礼双足而白佛言：“我等今日，身心皎然，快得无碍。虽复悟知一六亡义，然犹未达圆通本根。世尊！我辈飘零，积劫孤露，何心何虑预佛天伦，如失乳儿忽遇慈母！若复因此际会道成，所得密言还同本悟，则与未闻无有差别？惟垂大悲惠我秘严，成就如来最后开示”！作是语已，五体投地，退藏密机，冀佛冥授。

#### 寅二 世尊敕众圣说最初悟门

##### 卯一 世尊普敕

尔时、世尊普告众中诸大菩萨及诸漏尽大阿罗汉：“汝等菩萨及阿罗汉，生我法中得成无学。吾今问汝：最初发心悟十八界，谁为圆通？从何方方便入三摩地”？

##### 卯二 众圣各陈

##### 辰一 众圣略说余门

##### 巳一 音声圆通

憍陈那五比丘即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我在鹿苑及于鸡园，观见如来最初成道，于佛音声悟明四谛。佛问比丘，我初称解；如来印我名阿若多。妙音密圆，我于音声得阿罗汉。佛问圆通，如我所证音声为上”。

案曰：此方真教体，清净在音闻。所余法门皆藉音声彰显，故以音声居首。皆归闻根受持，故以闻根殿后。始音终闻，所由圆摄此方之真清净教体者也。得多闻阿难之人，修观音旋闻之行，洵宏传释尊遗教者不二门哉。

##### 巳二 色因圆通

优波尼沙陀即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我亦观佛最初成道，观不净相，生大厌离，悟诸色性，以从不净、白骨、微尘归于虚空；空色二无，成无学道。如来印我名尼沙陀。尘色既尽，妙色密圆，我从色相得阿罗汉。佛问圆通，如我所证色因为上”。

### 已三 香严圆通

香严童子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我闻如来教我谛观诸有为相。我时辞佛，宴晦清斋，见诸比丘烧沉水香，香气寂然来入鼻中。我观此气，非木、非空、非烟、非火，去无所著，来无所从，由是意销，发明无漏，如来印我得香严号，尘气倏灭，妙香密圆，我从香严得阿罗汉。佛问圆通，如我所证香严为上”。

### 已四 味因圆通

药王、药上二法王子，并在会中五百梵天即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我无始劫为世良医，口中尝此娑婆世界草木、金石，名数凡有十万八千。如是悉知苦、醋、碱、淡、甘、辛等味，并诸和合、俱生、变异。是冷、是热，有毒、无毒，悉能遍知。承事如来，了知味性非空非有，非即身心、非离身心。分别味因，从是开悟，蒙佛如来印我昆季药王、药上二菩萨名，今于会中为法王子。因味觉明，位登菩萨。佛问圆通，如我所证味因为上”。

### 已五 触因圆通

跋陀婆罗并其同伴十六开士，即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我等先于威音王佛闻法出家，于浴僧时随例入室。忽悟水因，既不洗尘，亦不洗体；中间安然，得无所有。宿习无忘，乃至今时从佛出家，令得无学。彼佛名我跋陀婆罗。妙触宣明，成佛子住。佛问圆通，如我所证触为上”。

### 已六 法因圆通

摩诃迦叶及紫金光比丘尼等即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我于往劫，于此界中有佛出世名日月灯，我得亲近闻法修学。佛灭度后供养舍利，然灯续明，以紫光金涂佛形像。自尔已来，世世生生身常圆满紫金光聚，此紫金光比丘尼等即我眷属，同时发心。我观世间六尘变坏。唯以空寂修于灭尽，身心乃能度百千劫犹如弹指。我以空法成阿罗汉，世尊说我头陀为最。妙法开明，销灭诸漏。佛问圆通，如我所证法因为上”。

### 已七 旋见圆通

阿那律陀即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初出家常乐睡眠，如来诃我为畜生类。我闻佛诃，啼泣自责，七日不眠，失其双目。世尊示我乐见照明金刚三昧，我不因眼观见十方，精真洞然如观掌果，如来印我成阿罗汉。佛问圆通，如我所证，旋见循元斯为第一”！

### 已八 反息圆通

周利槃特迦即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我阙诵持，无多闻性，最初值佛闻法出家，忆持如来一句伽陀，于一百日得前遗后，得后遗前。佛愍我愚，教我安居调出入息。我时观息，微细穷尽，生、住、异、灭，诸行刹那，其心豁然得大无碍，乃至漏尽成阿罗汉，住佛座下印成无学。佛问圆通，如我所证，反息循空斯为第一”！

#### 巳九 旋知圆通

憍梵钵提即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我有口业，于过去劫轻弄沙门，世生生有牛鬣病。如来示我一味清净心地法门，我得灭心入三摩地，观味之知非体非物，应念得超世间诸漏。内脱身心，外遗世界，远离三有，如鸟出笼；离垢销尘，法眼清净，成阿罗汉，如来亲印登无学道。佛问圆通，如我所证，还味旋知斯为第一”！

#### 巳十 纯觉圆通

毕陵伽婆蹉即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初发心从佛入道，数闻如来说诸世间不可乐事。乞食城中，心思法门，不觉路中毒刺伤足，举身疼痛。我念有知，知此深痛，虽觉觉痛，觉清净心无痛痛觉。我又思惟：如是一身宁有双觉？摄念未久，身心忽空；三七日中诸漏虚尽，成阿罗汉，得亲印记，发明无学。佛问圆通，如我所证，纯觉遗身斯为第一”！

#### 巳十一 旋法圆通

须菩提即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我旷劫来心得无碍，自忆受生如恒河沙。初在母胎即知空寂，如是乃至十方成空，亦令众生证得空性。蒙如来发性觉真空，空性圆明得阿罗汉，顿入如来宝明空海。同佛知见，印成无学，解脱性空我为无上。佛问圆通，如我所证：诸相入非，非所非尽，旋法归无，斯为第一”！

#### 巳十二 心见圆通

舍利弗即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我旷劫来心见清净，如是受生如恒河沙，世出世间种种变化，一见则通，获无障碍。我于中路逢迦叶波兄弟相逐，宣说因缘，悟心无际，从佛出家。见觉明圆，得大无畏，成阿罗汉，为佛长子。从佛口生，从法化生。佛问圆通，如我所证，心见发光，光极知见，斯为第一”！

#### 巳十三 心闻圆通

普贤菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我已曾与恒沙如来为法王子，十方如来教其弟子菩萨根者修普贤行，从我立名。世尊！我用心闻分

别众生所有知见，若于他方恒沙界外，有一众生心中发明普贤行者，我于尔时乘六牙象，分身百千皆至其处。纵彼障深未得见我，我与其人暗中摩顶，拥护安慰，令其成就。佛问圆通，我说本因，心闻发明，分别自在，斯为第一”！

#### 巳十四 息观圆通

孙陀罗难陀即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初出家从佛入道，虽具戒律，于三摩地心常散动，未获无漏。世尊教我及俱絺罗观鼻端白。我初谛观经三七日，见鼻中气出入如烟，身心内明，圆洞世界，遍成虚净，犹如琉璃。烟相渐销，鼻息成白，心开漏尽；诸出入息化为光明，照十方界，得阿罗汉，世尊记我，当得菩提。佛问圆通，我以销息，息久发明，明圆灭漏，斯为第一”！

#### 巳十五 辩才圆通

富楼那弥多罗尼子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我旷劫来辩才无碍，宣说苦、空，深达实相，如是乃至恒沙如来秘密法门，我于众中微妙开示，得无所畏。世尊知我有大辩才，以音声轮教我发扬。我于佛前助佛转轮。因师子吼成阿罗汉，世尊印我，说法无上。佛问圆通，我以法音降伏魔怨，销灭诸漏，斯为第一”！

#### 巳十六 持戒圆通

优波离即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我亲随佛踰城出家，亲观如来六年勤苦，亲见如来降伏诸魔、制诸外道，解脱世间贪欲诸漏。承佛教戒，如是乃至三千威仪、八万微细性业、遮业，悉皆清净。身心寂灭，成阿罗汉。我是如来众中纲纪，亲印我心，持戒修身众推为上。佛问圆通，我以执身身得自在，次第执心心得通达，然后身心一切通利，斯为第一”！

#### 巳十七 神力圆通

大目犍连即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我初于路乞食，逢遇优楼频螺、伽耶、那提三迦叶波，宣说如来因缘深义。我顿发心，得大通达。如来惠我袈裟著身，须发自落。我游十方得无挂碍，神通发明推为无上，成阿罗汉。宁唯世尊，十方如来叹我神力，圆明清净自在无畏。佛问圆通，我以旋湛心光发宣，如澄浊流久成清莹，斯为第一”！

#### 巳十八 火大圆通

乌刍瑟摩于如来前，合掌顶礼佛之双足而白佛言：“我常先忆久远劫前，性多贪欲。有佛出世名曰空王，说多淫人成猛火聚。教我遍观百骸、四肢、诸冷暖气；神光内凝，化多淫心成智慧火。从是诸佛皆呼召我为

火头。我以火光三昧力故，成阿罗汉。心发大愿，诸佛成道我为力士，亲伏魔怨。佛问圆通，我以谛观身心暖触无碍流通，诸漏既销生大宝焰，登无上觉，斯为第一”！

#### 巳十九 地大圆通

持地菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我念往昔普光如来出现于世，我为比丘。常于一切要路津口，田地险隘，有不如法妨损车马，我皆平填。或作桥梁，或负沙土。如是勤苦，经无量佛出现于世。或有众生于阡陌处要人擎物，我先为擎，至其所诣放物即行，不取其直。毗舍浮佛现在世时，世多饥荒，我为负人，无问远近唯取一钱。或有车牛被于泥溺，我有神力为其推轮，拔其苦恼。时国大王延佛设斋，我于尔时平地待佛。毗舍如来摩顶谓我：当平心地，则世界地一切皆平！我即心开，见身微尘，与造世界所有微尘等无差别，微尘自性不相触摩，乃至刀兵亦无所触。我于法性悟无生忍，成阿罗汉，回心今入菩萨位中，闻诸如来宣妙莲华佛知见地，我先证明而为上首。佛问圆通，我以谛观身界二尘等无差别，本如来藏虚妄发尘，尘销智圆成无上道，斯为第一”！

#### 巳二十 水大圆通

月光童子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔恒河沙劫，有佛出世名为水天，教诸菩萨修习水观入三摩地。观于身中水性无夺，初从涕唾，如是穷尽津液精血、大小便利，身中旋复水性一同；见水身中，与世界外浮幢王刹诸香水海、等无差别。我于是时初成此观，但见其水，未得无身。当为比丘室中安禅。我有弟子窥窗观室，唯见清水遍在室中，了无所见。童稚无知，取一瓦砾投于水内，激水作声，顾盼而去。我出定后顿觉心痛，如舍利弗遭违害鬼。我自思惟：今我已得阿罗汉道，久离病缘，云何今日忽生心痛？将无退失？尔时、童子捷来我前，说如上事。我则告言：“汝更见水，可即开门入此水中，除去瓦砾”。童子奉教，后入定时，还复见水，瓦砾宛然，开门除出。我后出定，身质如初。逢无量佛，如是至于山海自在通王如来，方得亡身；与十方界诸香水海，性合真空，无二无别。今于如来得童真名，预菩萨会。佛问圆通，我以水性一味流通，得无生忍，圆满菩提，斯为第一”！

#### 巳二一 风大圆通

琉璃光法王子即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔恒沙劫，有佛出世名无量声，开示菩萨本觉妙明，观此世界及众生身、皆是妄缘风力所转，我于尔时观界安立，观世动时、观身动止、观心动念、诸动无二，等无差别。我时觉了此群动性，来无所从，去无所至；十方微尘颠倒众生，同一虚妄。如是乃至三千大千一世界内所有众生，如一器中贮百蛟蚺啾啾乱鸣，于分寸中鼓发狂闹。逢佛未几，得无生忍；尔时心开，乃见东方不动佛国，为法王子，事十方佛。身心发光，洞彻无碍。佛问圆通，

我以观察风力无依，悟菩提心，入三摩地，合十方佛，传一妙心，斯为第一”！

#### 巳二二 空大圆通

虚空藏菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我与如来定光佛所，得无边身。尔时手执四大宝珠，照明十方微尘佛刹化成虚空。又于自心现大圆镜，内放十种微妙宝光。流灌十方尽虚空际，诸幢王刹来入镜内，涉入我身。身同虚空不相妨碍，身能善入微尘国土，广行佛事，得大随顺，此大神力，由我谛观四大无依，妄想生灭，虚空无二，佛国本同。于同发明，得无生忍。佛问圆通，我以观察虚空无边入三摩地，妙力圆明，斯为第一”！

#### 巳二三 唯识圆通

弥勒菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔经微尘劫，有佛出世名日月灯明。我从彼佛而得出家，心重世名，好游族姓。尔时、世尊教我修习唯心识定，入三摩地。历劫已来，以此三昧事恒沙佛，求世名心歇灭无有。至然灯佛出现于世，我乃得成无上妙圆识心三昧；乃至尽空如来国土，净秽有无，皆是我心变化所现。世尊！我了如是唯心识故，识性流出无量如来。今得授记，次补佛处。佛问圆通，我以谛观十方唯识，识心圆明入圆成实，远离依他及遍计执；得无生忍，斯为第一”！

#### 巳二四 念佛圆通

大势至法王子与其同伦五十二菩萨，即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我忆往昔恒河沙劫，有佛出世名无量光，十二如来相继一劫，其最后佛名超日月光。彼佛教我念佛三昧：譬如有人，一专为忆，一人专忘，如是二人若逢不逢，或见非见。二人相忆，二忆念深，如是乃至从生至生，同于形影不相乖异。十方如来邻念众生，如母忆子，若子逃逝，虽忆何为！子若忆母如母忆时，母子历生不相违远。若众生心忆佛念佛，现前当来必定见佛，去佛不远。不假方便自得心开。如染香人，身有香气，此则名曰香光庄严。我本因地，以念佛心入无生忍。今于此界，摄念佛人归于净土，佛问圆通，我无选择，都摄六根净念相继，得三摩地，斯为第一”！

案曰：上众圣略说余门竟。

### 卷六

#### 辰二 观音广说耳门

##### 巳一 略叙最初修证

尔时、观世音菩萨即从座起，顶礼佛足而白佛言：“世尊！忆念我昔无数恒河沙劫，于时有佛出现于世，名观世音。我于彼佛发菩提心，彼佛

教我从闻思修入三摩地。初于闻中入流亡所；所入既寂，动静二相了然不生。如是渐增，闻所闻尽；尽闻不住，觉所觉空；空觉极圆，空所空灭。生灭既灭，寂灭现前，忽然超越世出世间，十方圆明，获二殊胜：一者、上合十方诸佛本妙觉心，与佛如来同一慈力。二者、下合十方一切六道众生，与诸众生同一悲仰。

巳二 广明成就功德

午一 三十二应

“世尊！由我供养观音如来，蒙彼如来授我如幻闻熏闻修金刚三昧。与佛如来同慈力故，令我身成三十二应入诸国土。世尊！若诸菩萨入三摩地，进修无漏胜解现圆；我现佛身而为说法，令其解脱。若诸有学，寂静妙明胜妙现圆；我于彼前，现独觉身而为说法，令其解脱。若诸有学断十二缘，缘断胜性胜妙现圆；我于彼前，现缘觉身而为说法，令其解脱。若诸有学得四谛空，修道入灭胜性现圆；我于彼前、现声闻身而为说法，令其解脱。若诸众生欲心明悟，不犯欲尘欲身清净；我于彼前、现梵王身而为说法，令其解脱。若诸众生，欲为天主统领诸天；我于彼前、现帝释身而为说法，令其成就。若诸众生，欲身自在游行十方；我于彼前、现自在天身而为说法，令其成就。若诸众生，欲身自在飞行虚空；我于彼前、现大自在天身而为说法，令其成就。若诸众生，爱统鬼神救护国土；我于彼前、现天大将军身而为说法，令其成就。若诸众生，爱统世界保护众生；我于彼前、现四天王身而为说法，令其成就。若诸众生，爱生天宫驱使鬼神；我于彼前、现为天王国太子身而为说法，令其成就。若诸众生，乐为人王；我于彼前、现人王身而为说法，令其成就。若诸众生，爱主族姓世间推让；我于彼前、现长者身而为说法，令其成就。若诸众生，爱谈名言清净自居；我于彼前、现居士身而为说法，令其成就。若诸众生，爱治国土剖断邦邑；我于彼前、现宰官身而为说法，令其成就。若诸众生、爱诸数术摄卫自居；我于彼前、现婆罗门身而为说法，令其成就。若有男子好学出家、持诸戒律；我于彼前、现比丘身而为说法，令其成就。若有女人好学出家、持诸禁戒；我于彼前、现比丘尼身而为说法，令其成就。若有男子乐持五戒；我于彼前、现优婆塞身而为说法，令其成就。若有女子五戒自居；我于彼前、现优婆夷身而为说法，令其成就。若有女人，内政立身以修家国；我于彼前、现女主身及国夫人、命妇、大家而为说法，令其成就。若有众生，不坏男根；我于彼前、现童男身而为说法，令其成就。若有处女爱乐处身，不求侵暴；我于彼前、现童女身而为说法，令其成就。若有诸天乐出天伦，我现天身而为说法，令其成就。若有诸龙乐出龙伦，我现龙身而为说法，令其成就。若有药叉乐度本伦，我于彼前、现药叉身而为说法，令其成就。若乾闥婆乐脱其伦，我于彼前、现乾闥婆身而为说法，令其成就。若阿修罗乐脱其伦，我于彼前、现阿修罗身而为说法，令其成就。若紧那罗乐脱其伦，我于彼前、现紧那罗身而为说法，令其成就。若摩呼罗伽乐脱其伦，我于彼前、现摩呼罗伽身而为说法，令其成就。若诸众生乐人修人，我现人身而为说法，令其成就。若诸非人，有形无形、有想无想乐度其伦，我于彼前、皆现其身而为说法，令其成就。是名妙净三十二应，入国土身。皆以三昧闻熏闻修无作妙力，自在成就。

## 午二 十四无畏

“世尊！我复以此闻熏闻修金刚三昧无作妙力，与诸十方三世六道一切众生，同悲仰故；令诸众生，于我身心获十四种无畏功德：一者、由我不自观音以观观者，令彼十方苦恼众生，观其音声即得解脱。二者、知见旋复，令诸众生设入大火火不能烧。三者、观听旋复，令诸众生大水所漂水不能溺。四者、断灭妄想心无杀害，令诸众生入诸鬼国鬼不能害。五者、熏闻成闻，六根销复同于声听，能令众生临当被害刀段段坏，使其兵戈犹如割水，亦如吹光，性无摇动。六者、闻熏精明遍法界，则诸幽暗性不能全，能令众生药叉、罗刹、鸠槃荼鬼及毗舍遮、富单那等，虽近其傍目不能视。七者、音性圆销，观听返入离诸尘妄，能令众生禁系枷锁所不能著。八者、灭音圆闻遍生慈力，能令众生经过险路贼不能劫。九者、熏闻离尘色所不劫，能令一切多淫众生远离贪欲。十者、纯音无尘，根境圆融无对，能令一切忿恨众生离诸嗔恚。十一者、销尘旋明，法界身心犹如琉璃朗彻无碍，能令一切昏钝障诸阿颠迦，永离痴暗。十二者、融形复闻，不动道场涉入世间不坏世界，能遍十方供养微尘诸佛如来，各各佛边为法王子；能令法界无子众生欲求男者，诞生福德智慧之男。十三者、六根圆通明照无二，含十方界，立大圆镜空如来藏，承顺十方微尘如来秘密法门受领无失；能令法界无子众生欲求女者，诞生端正福德柔顺众人爱敬有相之女。十四者、此三千大千世界百亿日月，现住世间诸法王子有六十二恒河沙数，修法垂范教化众生，随顺众生方便智慧各各不同；由我所得圆通本根发妙耳门，然后身心微妙含容周遍法界，能令众生持我名号，与彼共持六十二恒河沙诸法王子，二人福德正等无异。世尊！我一名号，与彼众多名号无异。由我修习，得真圆通。是名十四施无畏力，福备众生。

## 午三 四不思议

“世尊！我又获是圆通，修证无上道故，又能善获四不思议无作妙德：一者、由我初获妙妙闻心，心精遗闻，见、闻、觉、知不能分隔，成一圆融清净宝觉。故我能现众多妙容，能说无边秘密神咒。其中或现一首、三首、五首、七首、九首、十一首，如是乃至一百八首，千首、万首、八万四千烁迦罗首。二臂、四臂、六臂、八臂、十臂、十二臂、十四、十六、十八、二十、至二十四，如是乃至一百八臂，千臂、万臂、八万四千母陀罗臂。二目、三目、四目、九目、如是乃至一百八目，千目、万目、八万四千清净宝目。或慈、或威、或定、或慧；救护众生得大自在。二者、由我闻思脱出六尘，如声度垣不能为碍。故我妙能现一一形、诵一一咒，其形、其咒能以无畏施诸众生。是故十方微尘国土，皆名我为施无畏者。三者、由我修习本妙圆通清净本根，所游世界，皆令众生舍身珍宝，求我哀愍。四者、我得佛心，证于究竟。能以珍宝种种供养十方如来，傍及法界六道众生：求妻得妻，求子得子，求三昧得三昧，求长寿得长寿，如是乃至求大涅槃得大涅槃。

案曰：上广明成就功德竟。

### 巳三 结显圆通名号

“佛问圆通，我从耳目圆照三昧，缘心自在，因入流相得三摩提，成就菩提为第一。世尊！彼佛如来叹我善得圆通法门，于大会中授记我为观世音号。由我观听十方圆明，故观音名遍十方界”。

案曰：上众圣各陈竟。

### 卯三 光瑞齐现

尔时、世尊于师子座，从其五体同放宝光，远灌十方微尘如来及法王子诸菩萨顶。彼诸如来亦于五体同放宝光，从微尘方来灌佛顶，并灌会中诸大菩萨及阿罗汉。林木池沼皆演法音，交光相罗，如宝丝网。是诸大众得未曾有，一切获金刚三昧。即时天雨百宝莲华，青黄赤白间错纷糅，十方虚空成七宝色。此娑婆界，大地山河俱时不现，唯见十方微尘国土合成一界，梵呗咏歌自然敷奏。

案曰：上敕众圣说余门同证，广耳门而密授圆通本根竟。

### 丑七 由文殊代当机选耳门为圆通本根

于是如来告文殊师利法王子：“汝今观此二十五无学诸大菩萨及阿罗汉，各说最初成道方便，皆言修习真实圆通；彼等修行，实无优劣、前后差别。我今欲令阿难开悟，二十五行谁当其根？兼我灭后，此界众生入菩萨乘求无上道，何方便门得易成就？”文殊师利法王子奉佛慈旨，即从座起，顶礼佛足，承佛威神，说偈对佛：“觉海性澄圆，圆澄觉元妙；元明照生所，所立照性亡。迷妄有虚空，依空立世界。想澄成国土，知觉乃众生。空生大觉中，如海一沤发；有漏微尘国，皆依空所生。沤灭空本无，况复诸三有？归元性无二，方便有多门。圣性无不通，顺逆皆方便；初心入三昧，迟速不同伦：色想结成尘，精了不能彻，如何不明彻于是获圆通？音声杂语言，但伊名句味，一非含一切，云何获圆通？香以合中知，离则元无有，不恒其所觉，云何获圆通？味性非本然，要以味时有，其觉不恒一，云何获圆通？触以所触明，无所不明触，合离性非定，云何获圆通？法称为内尘：凭尘必有所，能所非遍涉，云何获圆通？见性虽洞然，明前不明后，四维亏一半，云何获圆通？鼻息出入通，现前无交气，支离匪涉入，云何获圆通？舌非入无端，因味生觉了，味亡了无有，云何获圆通？身与所触同，各非圆觉观，涯量不冥会，云何获圆通？知根杂乱思，湛了终未见，想念不可脱，云何获圆通？识见杂三和，诘本称非相，自体先无定，云何获圆通？心闻洞十方，生于大因力，初心不能入，云何获圆通？鼻想本权机，祇令摄心住，住成心所住，云何获圆通？说法弄音文，开悟先成者，名句非无漏，云何获圆通？持犯但束身，非身无所束，元非遍一切，云何获圆通？神通本宿因，何关法分别，念缘非离物，云何获圆通？”

通？若以地性观，坚碍非通达，有为非圣性，云何获圆通？若以水性观，想念非真实，如如非觉观，云何获圆通？若以火性观，厌有非真离，非初心方便，云何获圆通？若以风性观，动寂非无对，对非无上觉，云何获圆通？若以空性观，昏钝先非觉，无觉异菩提，云何获圆通？若以识性观，观识非常住，存心乃虚妄，云何获圆通？诸行是无常，念性元生灭，因果今殊感，云何获圆通？我今白世尊：佛出娑婆界，此方真教体，清净在音闻；欲取三摩提，实以闻中入。离苦得解脱，良哉观世音！于恒沙劫中，入微尘佛国，得大自在力，无畏施众生。妙音、观世音、梵音、海潮音，救世悉安宁，出世获常住。我今启如来，如观音所说。譬如人静居，十方俱击鼓，十处一时闻，此则圆真实。目非观障外，口、鼻亦复然。身以合方知，心念纷无绪；隔垣听音响，遐迩俱可闻；五根所不齐，是则通真实。音声性动静，闻中为有无；无声号无闻，非实闻无性。声无既无灭，声有亦非生；生灭二圆离，是则常真实。纵令在梦想，不为不思无，觉观出思惟，身心不能及。今此娑婆国，声论得宣明，众生迷本闻，循声故流转。阿难纵强记，不免落邪思，岂非随所沦，旋流获无妄？阿难汝谛听：我承佛威力，宣说金刚王、如幻不思议、佛母真三昧。汝闻微尘佛一切秘密门，欲漏不先除，畜闻成过误。将闻持佛佛，何不自闻闻？闻非自然生，因声有名字。旋闻与声脱，能脱欲谁名？一根既返源，六根成解脱。见、闻如幻翳，三界若空华。闻复翳根除，尘销觉圆净；净极光通达，寂照含虚空。却来观世间，犹如梦中事。摩登伽在梦，谁能留汝形？如世巧幻师，幻作诸男女，虽见诸根动，要以一机抽。息机归寂然，诸幻成无性。六根亦如是，元依一精明，分成六和合，一处成休复，六用皆不成。尘垢应念销，成圆明净妙，余尘尚诸学，明极即如来。大众及阿难！旋汝倒闻机，反闻闻自性，性法无上道，圆通实如是。此是微尘佛，一路涅槃门。过去诸如来，斯门已成就；现在诸菩萨，今各入圆明；未来修学人，当依如是法。我亦从中证，非唯观世音。诚如佛世尊，询我诸方便，以救诸末劫，求出世间人。成就涅槃心，观世音为最。自余诸方便，皆是佛威神。即事舍尘劳，非是长修学，浅深同说法。顶礼如来藏，无漏不思议，愿加被未来，于此门无惑。方便易成就，堪以教阿难，及末劫沉沦，但以此根修，圆通超余者，真实心如是”。

论曰：佛观二十五行……叮咛复叮咛已。

#### 丑八 叙阿难洎大众闻法主说圆通利益

于是阿难及诸大众，身心了然，得大开示，观佛善提及大涅槃：犹如有人，因事远游未得归还，明了其家所归道路。普会大众，天龙八部、有学二乘、及诸一切新发心菩萨，其数凡有十恒河沙，皆得本心，远尘离垢，获法眼净。性比丘尼闻说偈已，成阿罗汉。无量众生，皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。

论曰：此中法主有三……皆闻说佛母真三昧利益也。

案曰：上来正教当机双审性修竟。（注一）论系大佛顶首楞严经摄论，论文已别行，故此略引之。

## 巳二 追为末世重宣戒咒

论曰：曰追为末世者……咒亦是所曾说，故曰重宣。

## 庚一 并问摄心远魔

阿难整衣服，于大众中合掌顶礼。心迹圆明，悲欣交集，欲益未来诸众生故，稽首白佛：“大悲世尊！我今已悟成佛法门，是中修行得无疑惑。常闻如来说如是言：“自未得度先度人者，菩萨发心；自觉已圆能觉他者，如来应世”。我虽未度，愿度末劫一切众生。世尊！此诸众生去佛渐远，邪师说法如恒河沙，欲摄其心入三摩地，云何令其安立道场，远诸魔事？于菩提心得无退屈”？尔时、世尊于大众中，称赞阿难：“善哉！善哉！如汝所问安立道场，救护众生末劫沉溺。汝今谛听，当为汝说”。阿难、大众，唯然奉教。

论曰：戒能摄心，欲摄其心入三摩地，则当持戒。咒能遮恶，欲立道场远诸魔事，则当持咒。

案曰：齐此以前，庆喜尊者已得参学事毕，故就此经当机者以言之。此后经文，皆是阿难为利益当时，及末世未能严净律行、具足闻持之初学禅人而发问。在阿难自己，则观佛菩提及大涅槃，已如明了其家所归道路，更无疑矣。且亦已能严持净戒，远魔邪矣。故佛赞曰：“善哉！汝问安立道场，救护众生末劫沉溺”。后问菩提路章，亦赞“善哉！汝能普为大众及诸末世一切众生”。后问七趣业报章，亦赞曰：“快哉此问！令诸众生不入邪见”。而于五阴魔意，佛每嘱阿难曰：“我今度汝已出生死，汝遵佛语名报佛恩”。终曰：“汝应将此妄想根元心得开通，传示将来末法之中诸修行者”。可知阿难虽曰：“自未得度先度人者菩萨发心”，非同“自觉已圆能觉他者诸佛应世”；其实以大乘信成就而论菩萨发心，发心即为成佛。起信论中说一万劫修行信心方得成就；彼论修行信心，即是此经修证圆通。阿难修证圆通虽未成就，固已能从耳门圆照中缘心自在，因入流相得三摩地矣。故虽谓之自己能觉便须觉他，始名菩萨，亦无不可。何以知阿难已全自觉后但觉他耶？盖从最初请求十方如来得成妙奢摩它、三摩、禅那以来，于一卷终悟得见无摇动、见无舒卷，便是初参心人于悟门乍获一个入处样子。顾湛然盈目前，宛然成目前法，为缘为对，不混不融。直至三卷终尽，方能脱落无余，便是参心人大彻大悟底样子。上来便为参悟一周。至四卷前半卷，历闻佛开示富楼那之说，知滞闻之无益，望华屋至请门，便是学佛人于修门乍获一个见处样子。顾真心本妙，而妄法又不可依，欲何所修？修复何自？直至选定耳门圆通，方能决定明了，便是学佛人圆解、圆修底样子。上来便为学修一周。阿难悟、修两周参学俱毕，能解他人之缚，故曰：“我虽未度，愿度末劫一切众生”。盖末劫出家修行之士，不能与阿难比者，凡有数端：一者、阿难已预圣流，

末世多为凡质。二者、阿难能净律仪，末世多为粗行。三者、阿难具足多闻，末世多为寡学。四者、阿难亲从佛悟，末世众生去佛渐远。五者、阿难圣贤为友，末世邪师如恒河沙。有兹五因，故末世中虽得出家闻经开悟，发心修学，设非重宣毗捺明诲，务使依遵，并持佛顶神咒，密为加护；深明七趣因果不敢或昧，深识五阴魔妄勿令稍迷；欲得善摄其心入三摩地，安立道场远诸魔事，于菩提心得无退屈，洵难乎其难也！故欲于末世中安立道场（即今丛林），救护诸修行人沉溺，必焉严守禁戒（即今清规），密仗加持（即今课诵）方可！故今欲安立真修行人之道场，不可不谋僧众丛林之整顿也。

庚二 历说持戒诵咒

辛一 诫持心戒

论曰：三决定义即戒定慧……诸修行人愿共遵之。

壬一 提叙三无漏学

**佛告阿难：“汝常闻我毗奈耶中，宣说修行三决定义：所谓摄心为戒，因戒生定，因定发慧；是则名为三无漏学。”**

壬二 历说四决定戒

癸一 总征

**“阿难！云何摄心我名为戒？”**

癸二 别说

子一 戒淫

**“若诸世界六道众生，其心不淫，则不随其生死相续。汝修三昧本出尘劳，淫心不除，尘不可出。纵有多智，禅定现前，如不断淫，必落魔道：上品魔王，中品魔民，下品魔女。彼等诸魔亦有徒众，各各自谓成无上道。我灭度后，末法之中多此魔民，炽盛世间。广行贪淫，为善知识，令诸众生落爱见坑，失菩提路。汝教世人修三摩地，先断心淫，是名如来先佛世尊第一决定清净明诲。是故阿难！若不断淫修禅定者，如蒸砂石欲其成饭，经百千劫祇名热砂。何以故？此非饭本，砂石成故。汝以淫身求佛妙果，纵得妙悟皆是淫根。根本成淫，轮转三涂必不能出。如来涅槃何路修证？必使淫机身心俱断，断性亦无；于佛菩提斯可希冀。如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。”**

案曰：诸大乘菩萨戒皆先杀戒，菩萨利他普修万行，唯大慈悲为真根本故也。而本经独同苾刍律、首戒淫者，有多缘故：一者、发起因缘是在是故，二者、专重修证禅定故，三者、普为出世三乘故，四者、出家人所修行故。身淫不断，不出地居，心淫不断，不出欲界；而口之以禅定、多智（此中多智，亦指能读诵了解于佛之经义，及于禅定中所生种种解悟言，

而尽非证真之般若），自谓成无上道，师导徒众迷逛世间，故落于有神通福报之魔道中。魔业穷尽，仍堕三恶。其有多智、禅定现前，犹未能断淫欲，然能不落邪见，常深自渐冀能渐净；斯亦不能即超三界，须留欲界人天或为护法之神，可重闻正法以修行而已。故不能断淫，则即身必难解脱生死；有之唯带业往生之一净土法门耳。

## 子二 戒杀

“阿难！又诸世界六道众生，其心不杀，则不随其生死相续。汝修三昧本出尘劳，杀心不除，尘不可出。纵有多智、禅定现前，如不断杀，必落神道：上品之人为大力鬼，中品则为飞行夜叉、诸鬼帅等，下品当为地行罗刹。彼诸鬼神亦有徒众，各各自谓成无上道。我灭度后末法之中，多此鬼神炽盛世间，自言食肉得菩提路。阿难！我令比丘食五净肉，此肉皆我神力化生，本无命根。汝婆罗门地多蒸湿，加以砂石，草菜不生；我以大悲神力所加，因大慈悲假名为肉，汝得其味。奈何如来灭度之后，食众生肉，名为释子？汝等当知是食肉人，纵得心开似三摩地，皆大罗刹，报终必沉生死苦海，非佛弟子。如是之人，相杀、相吞、相食未已，云何是人得出三界？汝教世人修三摩地，次断杀生；是名如来先佛世尊第二决定清净明诲。是故阿难！若不断杀修禅定者，譬如有人自塞其耳，高声大叫求人闻，此等名为欲隐弥露，清净比丘及诸菩萨，于岐路行不蹋生草，况以手拔？云何大悲，取诸众生血肉充食？若诸比丘不服东方丝绵绢帛，及是此土靴履裘毳、乳酪醍醐，如是比丘于世真脱，酬还宿债，不游三界。何以故？服其身分皆为彼缘。如人食其地中百谷，足不离地。必使身心，于诸众生若身、身分，身心二涂不服不食，我说是人真解脱者。如我此说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

案曰：不能除杀，设非嗔恚心强，必因慈悲心弱。而夜叉、罗刹、阿修罗等诸鬼神，皆有福德世智，因嗔心杀业以招其报也。故关羽、岳飞等，以聪明正直赏善罚恶成神者，即此中所云大力鬼神也。此般有福力之鬼神，其因大别为三：人世贞刚愤烈之所转生，一也。三恶趣及天魔、修罗、或升或降之所转生，二也。本为人中修行之士，且亦能得多智、禅定现前，第因嗔心杀业不能净除；或现人中先为彼诸鬼神之所摄属，奉事鬼神，习鬼神行，若炼精、炼气、炼剑、炼符等；或死时因杀业本应堕入地狱、畜生，以修行福智之力故，转生鬼神道中，三也。今此所说，正指此中第三者言。然上三者又各有二：一者、信奉佛法，常自惭愧以求断除解脱。二者、自率徒众，各谓成无上道，对于佛法毁谤不信。前者仍为出离苦海方便，后者则福尽必堕落三涂剧苦。而今此文中，又似专对虽闻佛法、虽习禅定，而有邪见种子摄属于鬼神者言。现时迷俗妄人，多混鬼神为佛、菩萨，谓佛菩萨亦由天帝或人王册封者。捏造谣言，自云已由天帝封为某佛、某佛，或某神现已晋封为某佛。如谓关羽晋封为盖天古佛，及现有妖首自云已由玉帝封为道通佛等是也。因此迷惑无知男女，虽亦修习禅定，及于定中发生种种鬼神智境，要皆摄属鬼神邪见。舍人身后，先堕鬼神之报，展转迷惑他人，摄为眷属。此中所云彼诸鬼神亦有徒众，各各自谓成无上道，我灭度后末法之中，多此鬼神炽盛世间是也。鬼神业尽，

更堕地狱、畜生，从苦入苦，无有穷期。谁有智者发修出世行心，而肯盲从乎此！

### 子三 戒欺世偷

“阿难！又复世界六道众生，其心不偷，则不随其生死相续。汝修三昧本出尘劳，偷心不除，尘不可出。纵有多智、禅定现前，如不断偷，必落邪道：上品精灵，中品妖魅，下品邪人、诸魅所著。彼等群邪亦有徒众，各各自谓成无上道。我灭度后末法之中，多此妖邪炽盛世间。潜匿奸欺，称善知识，各自谓已得上人法。兹惑无识，恐令失心，所过之处，其家耗散。我教比丘循方乞食，令其舍贪，成菩提道。诸比丘等不自熟食，寄于残生，旅泊三界，示一往还去已无返。云何贼人假我衣服、裨贩如来？造种种业，皆言佛法。却非出家具戒比丘，为小乘道。由是疑误无量众生，堕无间狱。若我灭后，其有比丘发心决定修三摩提，能于如来形像之前，身然一灯，烧一指节，及于身上爇一香炷，我说是人无始宿债一时酬毕，长揖世间，永脱诸漏。虽未即明无上觉路，是人于法已决定心。若不为此舍身微因，纵成无为，必还生人酬其宿债。如我马麦，正等无异。汝教世人修三摩地，后断偷盗；是名如来先佛世尊第三决定清净明诲。是故阿难！若不断偷修禅定者，譬如有人水灌漏卮，欲求其满，纵经尘劫终无平复。若诸比丘，衣钵之余分寸不畜，乞食余分施饿众生，于大集会合掌礼众，有人捶骂同于称赞。必使身心二俱捐舍，身肉骨血与众生共。不将如来不了义说回为已解，以误初学。佛印是人，得真三昧。如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

案曰：此所戒偷与平常所戒之偷盗，较为狭深。乃专指修行人用术欺作庸俗而取财者。今用圆光扶乩、踏罡布斗、设坛传道、通神查天等术。各率邪徒，遍惑愚俗，皆是精灵妖魅（皆畜生、饿鬼等所为）阴主于上，潜匿奸欺称善知识之邪师等阳煽于下，借释尊、孔子作招牌，将却病、延年为广告，哄动愚俗，动计千万，正此中所云邪道也。戢戢之氓，蚩蚩者众，坐陷其网罟陷阱之中而不知，犹日出其毒以自毒毒人，深可悲已！余昔闻长江沿岸有捕螃蟹者，遇星月晦黑之夜，先于江岸向江凿一穴，深广丈余，于穴内置灯光，光露江上，群蟹寻光咸奔赴堕穴中。人伏其旁，待空穴中蟹满，覆而取之。妖邪用释尊、孔子、却病、延年以惑诱愚人，轻则耗家败财，重则作乱丧命，不犹渔人之捕蟹耶？有智者不可不先知此也！

### 子四 戒大妄语

“阿难！如是世界六道众生，虽则身心无杀、盗、淫，三行已圆；若大妄语，即三摩提不得清净，成爱见魔，失如来种。所谓未得谓得，未证言证，或求世间尊胜第一。谓前人言：我今已得须陀洹果、斯陀舍果、阿那含果、阿罗汉道、辟支佛乘、十地、地前诸位菩萨。求彼礼忏，贪其供养，是一颠迦，销灭佛种。如人以刀断多罗木，佛记是人永殒善根，无复知见，沈三苦海，不成三昧。我灭度后，敕诸菩萨及阿罗汉，应身生彼末

法之中作种种形，度诸轮转：或作沙门、白衣居士、人王、宰官、童男、童女，如是乃至淫女、寡妇、奸偷、屠贩，与其同事称赞佛乘，令其身心入三摩地；终不自言我真菩萨、真阿罗汉，泄佛密因，轻言未学。唯除命终，阴有遗付。云何是人惑乱众生，成大妄语？汝教世人修三摩地，后复断除诸大妄语，是名如来先佛世尊第四决定清净明诲。是故阿难！若不断其大妄语者，如刻人粪为旃檀形，欲求香气无有是处。我教比丘直心道场，于四威仪一切行中尚无虚假，云何自称得上人法？譬如穷人妄号帝王，自取诛灭。况复法王，如何妄窃？因地不真，果招纡曲。求佛菩提，如噬脐人欲谁成就？若诸比丘心如直弦，一切真实，入三摩提永无魔事。我印是人，成就菩萨无上知觉。如我所说，名为佛说；不如此说，即波旬说。

案曰：此中妄语，亦专指未得谓得、未证谓证大妄语以言。然前三种多属魔鬼邪外，皆欲界摄。此则单就妄言登圣，而杀、盗、淫三已能断除矣。故虽亦堕魔外，而通于色界、无色界天也。四皆结云不如此说，即波旬说，以淫、杀、偷、妄必摄属魔故。中国之道教，虽有修人中十仙，或间可得生欲色诸天者，而大多皆摄属于前所说之魔道、鬼道、邪道也。有智者用此以勘其经教行法，自能了知，不须详辨。至晚明来种种三教合一之邪师徒，则绝无一个出于魔鬼、邪道者。故真正修学人，如未能从佛法修世出世之善，不如单依孔孟等专修其人天之善，免堕种种杂恶趣中也。上诫持心戒竟。

## 辛二 启宣顶咒

论曰：启亦起也。若有宿习难除，教诵佛顶神咒，即说咒缘起故。

## 卷七

### 壬一 因宿习难净而劝持顶咒

“阿难！汝问摄心，我今先说入三摩地修学妙门。求菩萨道，要先持此四种律仪，皎如冰霜，自不能生一切枝叶。心三口四，生必无因。阿难！如是四事若不遗失，心尚不缘色、香、味、触，一切魔事云何发生？若有宿习不能灭除，汝教是人一心诵我佛顶光明摩诃萨怛多般怛罗无上神咒。斯是如来无见顶相无为心佛，从顶发辉，坐宝莲华所说心咒。且汝宿世与摩登伽，历劫因缘恩爱习气，非是一生及与一劫，我一宣扬，爱心永脱成阿罗汉。彼尚淫女无心修行，神力冥资速证无学，云何汝等在会声闻，求最上乘决定成佛。譬如以尘扬于顺风，有何艰险？若有末世欲坐道场，先持比丘清净禁戒，要当选择戒清净者第一沙门以为其师。若其不遇真清净僧，汝戒律仪必不成就。戒成已后，著新净衣，然相闲居。诵此心佛所说神咒一百八遍，然后结界建立道场。求于十方现住国土无上如来，放大悲光来灌其顶。阿难！如是末世清净比丘，若比丘尼、白衣檀越，心灭贪淫，持佛净戒；于道场中发菩萨愿，出入澡浴，六时行道。如是不寐，经三七日，我自现身至其人前，摩顶安慰，令其开悟”。

论曰：修学妙门求菩萨道……永离迂曲相哉。

案曰：摩诃萨怛多般怛罗，有译大白伞盖。法喻双彰，乃是体相宏深皓洁，力能荫覆遮持一切众生，使皆安住本来圆遍、本来清净之法性中者也。谓之佛顶光明摩诃萨怛多般怛罗无上神咒。大佛顶义，重见于此：

“斯是如来无见顶相无为心佛、从顶发辉、坐宝莲华所说心咒”，亦大佛顶义也。心佛所说心咒，谓无见顶相中所现宝光莲华化佛及所演之神咒，皆是全彰如来藏无漏不思议心者。即是如来密因修证了义，即是诸菩萨万行首楞严，故曰心佛、心咒。若悟见闻一切皆见闻心，便无在非心佛、心咒。

## 壬二 因持咒行道而建立坛仪

阿难白佛言：“世尊！我蒙如来无上悲诲，心已开悟，自知修证无学道成；末法修行建立道场，云何结界，合佛世尊清净轨则”？佛告阿难：

“若末世人愿立道场，先取雪山大力白牛，食其山中肥腻香草，此牛唯饮雪山清水；其粪微细，可取其粪和合旃檀以泥其地。若非雪山，其牛臭秽不堪涂地。别于平原穿去地皮，五尺已下取其黄土，和上旃檀、沉水、苏合、薰陆、郁金、白胶、青木、零陵、甘松、及鸡舌香，以此十种细罗为粉，合土成泥，以涂场地。方圆丈六，为八角坛。坛心置一金、银、铜、木所造莲华，华中安钵，钵中先盛八月露水，水中随安所有华叶。取八圆镜各安其方，围绕华钵。镜外建立十六莲华，十六香炉间华铺设。庄严香炉，纯烧沉水，无令见火。取白牛乳置十六器，乳为煎饼，并诸砂糖、油饼、乳糜、苏合、蜜姜、纯酥、纯蜜，于莲华外各各十六，围绕华外，以奉诸佛及大菩萨。每以食时，若在中夜，取蜜半升，用酥三合；坛前别安一小火炉，以兜楼婆香，煎取香水，沐浴其炭，然令猛炽；投是酥蜜于炎炉内，烧令烟尽，享佛、菩萨。令其四外遍悬幡华。于坛室中，四壁敷设十方如来及诸菩萨所有形像。应于当阳，张卢舍那、释迦、弥勒、阿<sub>耨</sub>、弥陀，诸大变化观音形像、兼金刚藏，安其左右。帝释、梵王、乌刍瑟摩、并蓝地迦、诸军荼利、与毗俱胝、四天王等、频那夜迦，张于门侧，左右安置。又取八镜，覆悬虚空。与坛场中所安之镜，方面相对，使其形影重重相涉。于初七中，至诚顶礼十方如来，诸大菩萨阿罗汉号。恒于六时诵咒围坛，至心行道。一时常行一百八遍。第二七中，一向专心发菩萨愿，心无间断。我毗奈耶，先有愿教。第三七中，于十二时一向持佛般怛罗咒。至第七日，十方如来一时出现，镜交光处承佛摩顶。即于道场修三摩地，能令如是末世修学，身心明净犹如琉璃。阿难！若此比丘本受戒师及同会中十比丘等，其中有一不清净者，如是道场多不成就。从三七后，端坐安居经一百日，有利根者不起于座，得须陀洹。纵其身心圣果未成，决定自知成佛不谬。汝问道场，建立如是”。

论曰：净外资内，借境观心……无异今之禅堂也。

案曰：此中所说结坛行道之仪轨，诸疏颇多解释。今以申问者多，再为略显于此：

一、坛仪：凡末世中人欲修证如来无上菩提而确立其基础（若末世人愿立道场），当先得从本觉心发生之有力始觉妙悟（先取雪山大力白牛），念念回照本心中悲智以为长养（食其山中肥腻香草，此牛唯饮雪山清水）；由此妙悟所成定慧及自性清净戒，以为根本依持（其粪微细，可取其粪和合旃坛以泥其地）。若用无明妄心中所有之觉观，则不能为无上菩提本也（若非雪山，其牛臭秽不堪涂地）。上来即是悟如来藏为本因地心也。于此处悟得，更须向那处修入？从旋闻圆通门逆流亡所，以破五阴、五浊之妄，而成金刚心中初干慧地（别于平原，穿去地皮五尺已下，取其黄土）。具修十种信心，以莹发初心住（和上旃檀、沉水、苏合、薰陆、郁金、白胶、青木、零陵、甘松及鸡舌香，以此十种细罗为粉，合土成泥，以涂场地）。于十六特胜（方圆丈六）、八胜处定（为八角坛）、禅那心中，用如来奢摩他、毗婆舍那清净修证。经历十住（铁）、十行（铜）、十向（银）、十地（金）因位（坛心置一金银铜铁，所造莲华），圆成佛果（钵）；满智（八月）大悲（露水），悲济菩萨法界以下之九法界众生。因该果海，果彻因源（华中安钵，钵中先盛八月露水，水中随安所有华叶）。上来是修圆通门证菩提位也。又上两段，便是总表大佛顶首楞严性定，由悟而修、由修而证之法门者。次下方表末世行人，都摄八识心王，宗如来藏本不生灭因果而趣修证（取八圆镜各安其方，围绕华钵）。八识心王各各有慧心所之见分相分，及定心所之见分相分相应（镜外建立十六莲华，十六香炉间华铺设），妙定湛寂，无动无出（庄严香炉，纯烧沉水无令见火）。具修八圣道行，各各以妙智为主导。从八识心王之见相二分，起不思议熏，成不思议变；以资发自性清净心果觉、因觉（取白牛乳置十六器，乳为煎饼，并诸砂糖、油饼、乳糜、苏合、蜜姜、纯酥、纯蜜，于莲花外各各十六，围绕华外，以奉诸佛及大菩萨）。此一段是通修常行。而于关节切要之时，则须观察五阴或五浊之妄想根本（蜜半升），及杀、盗、淫或贪、嗔、痴之轮回因缘（酥三合）；专择一门（坛前别安一小火炉）致力加行，以定慧力而豁破之，以超六十佛菩萨位（每以食时，若在中夜，取蜜半升用酥三合，坛前别安一小火炉，以兜楼婆香煎取香水，然令猛炽，投是酥蜜于炎炉内，烧令烟尽、享佛菩萨）。此一段是专修加行。上之二段正行，而更普修一切助行（令其四外遍悬幡华）。上来正助之行皆依自力，并藉诸佛菩萨他力密辅成之（于坛室中，四壁敷设十方如来及诸菩萨所有形像，应于当阳张卢舍那、释迦、弥勒、阿耨（音同触ㄉㄨㄛˋ）、弥陀、诸大变化观音形像，兼金刚藏安其左右，帝释、梵王、乌刍瑟摩、并蓝地迦、诸军荼利、与毗俱胝、四天王等、频那夜迦、张于门侧，左右安置）；使诸佛菩萨之八识心王，与行人之八识心王感应道交，以成不可思议之事（又取八镜覆悬虚空，与坛场中所安之镜方面相对，使其形影重重相涉）。故能悟此坛仪，则显密之大佛顶首楞严经，乃无余义矣。

二、行轨：坛中所修行法，唯三七日。第一七日，以称名顶礼三乘之圣众为主，所以悔除先业，增长新信；兼以六时经行诵咒，则十二时皆在

礼拜经行，无复坐、卧等仪。第二七中，不拘行、住、坐、卧，远离昏散，发众生无边誓愿度等菩萨宏誓愿；专一间断，所以引发善根，坚固宏愿。第三七日，一向持佛般怛罗咒，则为正修三密，克成一行。信、愿、行三修习圆满，故第三七之第七日，自心佛心感应之中，承佛摩顶，得身心明净犹如琉璃也。按此观下三渐次位，正同第二渐次之位。由是安居道场百日，利根者成须陀洹果、或决定知成佛不谬，即进入第三渐次位，而成就佛菩提之基础也。

### 壬三 因闻咒功德而求宣顶咒

论曰：若自若他，若现若未……故曰大白伞盖。

#### 癸一 同请宣说

阿难顶礼佛足，而白佛言：“自我出家，恃佛憍爱，求多闻故未证无为；遭彼梵天邪术所禁，心虽明了力不自由，赖遇文殊令我解脱。虽蒙如来佛顶神咒，冥获其力，尚未亲闻。惟愿大慈重为宣说，悲救此会诸修行辈，未及当来在轮回者，承佛密音身意解脱”！于时会中一切大众，普皆作礼，伫闻如来秘密章句。

#### 癸二 宣说神咒

##### 子一 叙大众所见闻

尔时、世尊从肉髻中涌百宝光，光中涌出千叶宝莲，有化如来坐宝华中，顶放十道百宝光明，一一光明，皆遍示现十恒河沙金刚密迹，擎山持杵遍虚空界。大众仰观，畏爱兼抱，求佛哀祐，一心听佛无见顶相放光如来宣说神咒。

##### 子二 录如来所说咒

“南无萨怛他苏伽多耶阿罗诃帝三藐三菩陀写[一]萨怛他佛陀俱胝瑟尼钿[二]南无萨婆勃陀勃地萨踰鞞弊[三]毗迦切南无萨多南三藐三菩陀俱知南[四]娑舍啰婆迦僧伽喃[五]南无卢鸡阿罗汉踰喃[六]南无苏卢多波那喃[七]南无娑羯唎陀伽弥喃[八]南无卢鸡三藐伽踰喃[九]三藐伽波啰底波多那喃[十]南无提婆离瑟口[十一]南无悉陀耶毗地耶陀啰离瑟口[十二]舍波奴揭啰诃娑诃娑啰摩他喃[十三]南无跋啰诃摩泥[十四]南无因陀啰耶[十五]南无婆伽婆帝[十六]嚧陀啰耶[十七]乌摩般帝[十八]娑醯夜耶[十九]南无婆伽婆帝[二十]那啰野拏耶[二十一]槃遮摩诃三慕陀啰[二十二]南无悉羯唎多耶[二十三]南无婆伽婆帝[二十四]摩诃迦罗耶[二十五]地唎般刺那伽啰[二十六]毗陀啰波拏迦啰耶[二十七]阿地目帝[二十八]尸摩舍那泥婆悉泥[二十九]摩怛唎伽拏[三十]南无悉羯唎多耶[三十一]南无婆伽婆帝[三十二]多他伽踰俱啰耶[三十三]南无般头摩俱啰耶[三十四]南无跋闍罗俱啰耶[三十五]南无摩尼俱啰耶[三十六]南无伽闍俱啰耶[三十七]南无婆伽婆帝[三十八]帝唎茶输啰西那[三十九]波啰诃啰拏啰闍耶[四十]踰

他伽多耶[四十一]南无婆伽婆帝[四十二]南无阿弥多婆耶[四十三]跢他伽多耶[四十四]阿啰诃帝[四十五]三藐三菩陀耶[四十六]南无婆伽婆帝[四十七]阿乌鞞那[四十八]跢他伽多耶[四十九]阿啰诃帝[五十]三藐三菩陀耶[五十一]南无婆伽婆帝[五十二]鞞沙闍耶俱卢吠柱唎耶[五十三]般啰婆啰闍耶[五十四]跢他伽多耶[五十五]南无婆伽婆帝[五十六]三补师毖多[五十七]萨怜捺啰刺闍耶[五十八]跢他伽多耶[五十九]阿啰诃帝[六十]三藐三菩陀耶[六十一]南无婆伽婆帝[六十二]舍鸡野母那曳[六十三]跢他伽多耶[六十四]阿啰诃帝[六十五]三藐三菩陀耶[六十六]南无婆伽婆帝[六十七]刺怛那鸡都啰闍耶[六十八]跢他伽多耶[六十九]阿啰诃帝[七十]三藐三菩陀耶[七十一]帝瓢南无萨羯唎多[七十二]翳昙婆伽婆多[七十三]萨怛他伽都瑟尼钿[七十四]萨怛多般怛口[七十五]南无阿婆啰视耽[七十六]般啰帝杨岐啰[七十七]萨啰婆部多揭啰诃[七十八]尼羯啰诃揭迦啰诃尼[七十九]跋啰毖地耶叱陀你[八十]阿迦啰蜜唎柱[八十一]般唎怛啰耶儻揭唎[八十二]萨啰婆槃陀那自义尼[八十三]萨啰婆突瑟吒[八十四]突悉乏般那你伐啰尼[八十五]赭都啰失帝南[八十六]羯啰诃娑诃萨啰若闍[八十七]毗多崩娑那羯唎[八十八]阿瑟吒冰舍帝南[八十九]那叉刹怛啰若闍[九十]波啰萨陀那羯唎[九十一]阿瑟吒南[九十二]摩诃揭啰诃若闍[九十三]毗多崩萨那羯唎[九十四]萨婆舍都嚧你婆啰若闍[九十五]呼蓝突悉乏难遮那舍尼[九十六]毖沙舍悉怛啰[九十七]阿吉尼乌陀迦啰若闍[九十八]阿般啰视多具啰[九十九]摩诃般啰战持[一百]摩诃叠多[一百一]摩诃帝闍[二]摩诃税多闍婆啰[三]摩诃跋啰槃陀啰婆悉你[四]阿唎耶多啰[五]毗唎俱知[六]誓婆毗闍耶[七]跋闍啰摩礼底[八]毗舍嚧多[九]勃腾罔迦[十]跋闍啰制喝那阿遮[一百一十一]摩啰制婆般啰质多[十二]跋闍啰擅持[十三]毗舍啰遮[十四]扇多舍鞞提婆补视多[十五]苏摩嚧波[十六]摩诃税多[十七]阿唎耶多啰[十八]摩诃婆啰阿般啰[十九]跋闍啰商羯啰制婆[二十]跋闍啰俱摩唎[一百二十一]俱蓝陀唎[二十二]跋闍啰喝萨多遮[二十三]毗地耶干遮那摩唎迦[二十四]崛苏母婆羯啰踰那[二十五]鞞嚧遮那俱唎耶[二十六]夜啰口瑟尼钿[二十七]毗折蓝婆摩尼遮[二十八]跋闍啰迦那迦波啰婆[二十九]嚧闍那跋闍啰顿稚遮[三十]税多遮迦摩啰[一百三十一]刹奢尸波啰婆[三十二]翳帝夷帝[三十三]母陀啰羯拏[三十四]娑鞞啰杆[三十五]掘梵都[三十六]印兔那么么写[三十七]◆诵咒者至此句称弟子某甲受持◆乌口[三十八]唎瑟揭拏[三十九]般刺舍悉多[四十]萨怛他迦都瑟尼钿[一百四十一]虎口[四十二]都嚧雍[四十三]瞻婆那[四十四]虎口[四十五]都嚧雍[四十六]悉耽婆那[四十七]虎口[四十八]都嚧雍[四十九]波罗瑟地耶三般叉拏羯啰[五十]虎口[一百五十一]都嚧雍[五十二]萨婆药叉喝啰刹娑[五十三]揭啰诃若闍[五十四]毗腾崩萨那羯啰[五十五]虎口[五十六]都嚧雍[五十七]者都啰尸底南[五十八]揭啰诃娑诃萨啰南[五十九]毗腾崩萨那啰[六十]虎口[一百六十一]都嚧雍[六十二]啰叉[六十三]婆伽梵[六十四]萨怛他伽都瑟尼钿[六十五]波啰点闍吉唎[六十六]摩诃娑诃萨啰[六十七]勃树娑诃萨啰室唎沙[六十八]俱知娑诃萨泥帝口[六十九]阿弊提视婆唎多[七十]吒吒罽迦[一百七十一]摩诃跋闍嚧陀啰[七十二]帝唎菩婆那[七十三]曼荼啰[七十四]乌口[七十五]莎悉帝薄婆都[七十六]么么[七十七]印兔那么么写[七十八]◆至此句准前称名若俗人称弟子某甲◆啰闍婆夜[七十九]主啰跋夜[八十]阿只尼婆夜[一百八十一]乌陀迦婆夜[八十二]毗沙婆夜[八十三]舍萨多啰

婆夜[八十四]婆啰斫羯婆夜[八十五]突瑟叉婆夜[八十六]阿舍你婆夜  
 [八十七]阿迦啰密喇柱婆夜[八十八]陀啰尼部弥剑波伽波陀婆夜[八十九]  
 乌啰迦婆多婆夜[九十]刺阁檀茶婆夜[一百九十一]那伽婆夜[九十二]毗条  
 怛婆夜[九十三]苏波啰拏婆夜[九十四]药叉揭啰诃[九十五]啰叉私揭啰诃  
 [九十六]毕喇多揭啰诃[九十七]毗舍遮揭啰诃[九十八]部多揭啰诃[九十九]  
 鸠槃荼揭啰诃[二百]补丹那揭啰诃[二百一]迦吒补丹那揭啰诃[二]悉  
 千度揭啰诃[三]阿播悉摩啰揭啰诃[四]乌檀摩陀揭啰诃[五]车夜揭啰诃  
 [六]醯喇婆帝揭啰诃[七]社多诃喇南[八]揭婆诃喇南[九]噓地啰诃喇南  
 [十]忙娑诃喇南[二百一十一]迷陀诃喇南[十二]摩闍诃喇南[十三]闍多诃喇  
 女[十四]视比多诃喇南[十五]毗多诃喇南[十六]婆多诃喇南[十七]阿输遮  
 诃喇女[十八]质多诃喇女[十九]帝钗萨鞞钗[二十]萨婆揭啰诃南[二百二  
 十一]毗陀耶闍唎陀夜弥[二十二]鸡啰夜弥[二十三]波喇跋啰者迦讫喇担  
 [二十四]毗陀夜闍唎陀夜弥[二十五]鸡啰夜弥[二十六]茶演尼讫喇担[二  
 十七]毗陀夜闍唎陀夜弥[二十八]鸡啰夜弥[二十九]摩诃般输般怛夜[三十]  
 噓陀啰讫喇担[二百三十一]毗陀夜闍唎陀夜弥[三十二]鸡啰夜弥[三十三]  
 那啰夜拏讫喇担[三十四]毗陀夜闍唎陀夜弥[三十五]鸡啰夜弥[三十六]怛  
 埵伽噓茶西讫喇担[三十七]毗陀夜闍唎陀夜弥[三十八]鸡啰夜弥[三十九]  
 摩诃迦摩怛唎伽拏讫喇担[四十]毗陀夜闍唎陀夜弥[二百四十一]鸡啰夜  
 弥[四十二]迦波喇迦讫喇担[四十三]毗陀夜闍唎陀夜弥[四十四]鸡啰夜弥  
 [四十五]闍耶羯啰摩度羯啰[四十六]萨婆啰他娑达那讫喇担[四十七]毗陀  
 夜闍唎陀夜弥[四十八]鸡啰夜弥[四十九]赭咄啰婆耆你讫喇担[五十]毗陀  
 夜闍唎陀夜弥[二百五十一]鸡啰夜弥[五十二]毗喇羊讫喇知[五十三]难陀  
 鸡沙啰伽拏般帝[五十四]索醯夜讫喇担[五十五]毗陀夜闍唎陀夜弥[五十六]  
 鸡啰夜弥[五十七]那揭那舍啰婆拏讫喇担[五十八]毗陀夜闍唎陀夜弥  
 [五十九]鸡啰夜弥[六十]阿罗汉讫喇担毗陀夜闍唎陀夜弥[二百六十一]鸡  
 啰夜弥[六十二]毗多啰伽讫喇担[六十三]毗陀夜闍唎陀夜弥[六十四]鸡  
 啰夜弥跋闍啰波你[六十五]具醯夜具醯夜[六十六]迦地般帝讫喇担[六十七]  
 毗陀夜闍唎陀夜弥[六十八]鸡啰夜弥[六十九]啰叉罔[七十]婆伽梵[二百  
 七十一]印兔那么么写[七十二] ◆至此依前称弟子名◆婆伽梵[七十三]萨怛  
 多般怛啰[七十四]南无粹都帝[七十五]阿悉多那啰刺迦[七十六]波啰婆悉  
 普吒[七十七]毗迦萨怛多钵帝喇[七十八]什佛啰什佛啰[七十九]陀啰陀啰  
 [八十]频陀啰频陀啰唎陀唎陀[二百八十一]虎口[八十二]虎口[八十三]泮  
 吒[八十四]泮吒泮吒泮吒泮吒[八十五]娑诃[八十六]醯醯泮[八十七]阿牟  
 迦耶泮[八十八]阿波啰提诃多浮[八十九]婆啰波啰陀泮[九十]阿素啰毗陀  
 啰波迦泮[二百九十一]萨婆提鞞弊泮[九十二]萨婆那伽弊泮[九十三]萨婆  
 药叉弊泮[九十四]萨婆乾闥婆弊泮[九十五]萨婆补丹那弊泮[九十六]迦吒  
 补丹那弊泮[九十七]萨婆突狼枳帝弊泮[九十八]萨婆突涩比口讫瑟帝弊泮  
 [九十九]萨婆什婆唎弊泮[三百]萨婆阿播悉摩口弊泮[三百一]萨婆舍啰婆  
 拏弊泮[二]萨婆地帝鸡弊泮[三]萨婆怛摩陀继弊泮[四]萨婆毗陀耶啰誓遮  
 口弊泮[五]闍夜羯啰摩度羯啰[六]萨婆罗他娑陀鸡弊泮[七]毗地夜遮唎弊  
 泮[八]者都啰缚耆你弊泮[九]跋闍啰俱摩唎[十]毗陀夜啰誓弊泮[三百十  
 一]摩诃波啰丁羊又耆唎弊泮[十二]跋闍啰商羯啰夜[十三]波啰丈耆啰闍  
 耶泮[十四]摩诃迦啰夜[十五]摩诃末怛唎迦拏[十六]南无娑羯唎多夜泮  
 [十七]毖瑟拏婢曳泮[十八]勃啰诃牟尼曳泮[十九]阿耆尼曳泮[二十]摩诃

羯唎曳泮[三百二十一]羯啰檀迟曳泮[二十二]蔑怛唎曳泮[二十三]唎怛唎曳泮[二十四]遮文茶曳泮[二十五]羯逻唎怛唎曳泮[二十六]迦般唎曳泮[二十七]阿地目质多迦尸摩舍那[二十八]婆私你曳泮[二十九]演吉质[三十]萨埵婆写[三百三十一]么么印兔那么么写[三十二] ◆至此句依前称弟子某人◆突瑟吒质多[三十三]阿末怛唎质多[三十四]乌闍诃啰[三十五]伽婆诃啰[三十六]嚧地啰诃啰诃啰[三十七]婆婆诃啰[三十八]摩闍诃啰[三十九]闍多诃啰[四十]视毖多诃啰[三百四十一]跋略夜诃啰[四十二]乾陀诃啰[四十三]布史波诃啰[四十四]颇啰诃啰[四十五]婆写诃啰[四十六]般波质多[四十七]突瑟吒质多[四十八]唎陀啰质多[四十九]药叉揭啰诃[五十]啰刹娑揭啰诃[三百五十一]闭口多揭啰诃[五十二]毗舍遮揭啰诃[五十三]部多揭啰诃[五十四]鸠槃荼揭啰诃[五十五]悉乾陀揭啰诃[五十六]乌怛摩陀揭啰诃[五十七]车夜揭啰诃[五十八]阿播萨摩啰揭啰诃[五十九]宅祛革茶耆尼揭啰诃[六十]唎佛帝揭啰诃[三百六十一]闍弥迦揭啰诃[六十二]舍俱尼揭啰诃[六十三]姥陀啰难地迦揭啰诃[六十四]阿蓝婆揭啰诃[六十五]干度波尼揭啰诃[六十六]什伐啰堙迦醯迦[六十七]坠帝药迦[六十八]怛隶帝药迦[六十九]者突托迦[七十]昵提什伐啰毖钶摩什伐啰[三百七十一]薄底迦[七十二]鼻底迦[七十三]室隶瑟密迦[七十四]娑你般帝迦[七十五]萨婆什伐啰[七十六]室嚧吉帝[七十七]末陀鞞达嚧制剑[七十八]阿绮嚧钳[七十九]目佉嚧钳[八十]羯唎突嚧钳[三百八十一]揭啰诃揭蓝[八十二]羯拏输蓝[八十三]憻多输蓝[八十四]迄唎夜输蓝[八十五]末么输蓝[八十六]跋唎室婆输蓝[八十七]毖栗瑟吒输蓝[八十八]乌陀啰输蓝[八十九]羯知输蓝[九十]跋悉帝输蓝[三百九十一]邬嚧输蓝[九十二]常伽输蓝[九十三]喝悉多输蓝[九十四]跋陀输蓝[九十五]娑房盎伽般啰丈伽输蓝[九十六]部多毖路茶[九十七]茶耆尼什婆啰[九十八]陀突嚧迦建咄嚧吉知婆路多毗[九十九]萨般嚧诃凌伽[四百]输沙怛啰娑那羯啰[四百一]毗沙喻迦[二]阿耆尼乌陀迦[三]末啰鞞啰建路啰[四]阿迦啰密唎咄怛敛部迦[五]地栗刺吒[六]毖唎瑟质迦[七]萨婆那俱啰[八]肆引伽弊揭啰唎药叉怛啰刍[九]末啰视吠帝钶娑鞞钶[十]悉怛多钵怛啰[四百十一]摩诃跋闍嚧瑟尼钶[十二]摩诃般赖丈耆蓝[十三]夜波突陀舍喻闍那[十四]辨怛隶拏[十五]毗陀耶槃昙迦嚧弥[十六]帝殊槃昙迦嚧弥[十七]般啰毗陀槃昙迦嚧弥[十八]路侄他[十九]唵[二十]阿那隶[四百二十一]毗舍提[二十二]鞞啰拔闍啰陀唎[二十三]槃陀槃陀你[二十四]跋闍啰谤尼泮[二十五]虎口都嚧瓮泮[二十六]莎婆诃[二十七]

案曰：上来因闻咒功德，而求宣顶咒竟。

壬四 因重宣顶咒而显咒功德

癸一 乘此咒心万行成就

“阿难！是佛顶光聚悉怛多般怛罗秘密伽陀微妙章句，出生十方一切诸佛，十方如来因此咒心，得成无上正遍知觉。十方如来执此咒心，降伏诸魔、制诸外道，十方如来乘此咒心，坐宝莲华应微尘国。十方如来含此咒心，于微尘国转大法轮。十方如来持此咒心，能于十方摩顶授记；自果未成，亦于十方蒙佛授记。十方如来依此咒心，能于十方拔济群苦：所谓

地狱、饿鬼、畜生，盲聋喑哑，怨憎会苦、爱别离苦、求不得苦、五阴炽盛，大小诸横同时解脱。贼难、兵难、王难、狱难、风、火、水难，饥渴贫穷，应念销散。十方如来随此咒心，能于十方事善知识，四威仪中供养如意；恒沙如来会中，推为大法王子。十方如来行此咒心，能于十方摄受亲因，令诸小乘闻秘密藏不生惊怖。十方如来诵此咒心，成无上觉，坐菩提树入大涅槃。十方如来传此咒心，于灭度后，付佛法事究竟住持。严净戒律，悉得清净。若我说是佛顶光聚般怛罗咒，从旦至暮，音声相联，字句中间亦不重叠，经恒沙劫终不能尽。亦说此咒，名如来顶。汝等有学未尽轮回，发心至诚取阿罗汉，不持此咒而坐道场，令其身心远诸魔事，无有是处。阿难！若诸世界，随所国土所有众生，随国所生桦皮、贝叶、纸素、白毡，书写此咒贮于香囊，是人心昏未能诵忆，或带身上、或书宅中，当知是人，尽其生年，一切诸毒所不能害。阿难！我今为汝更说此咒，救护世间得大无畏，成就众生出世间智。若我灭后，末世众生，有能自诵，若教他诵，当知如是诵持众生，火不能烧、水不能溺、大毒小毒所不能害，如是乃至龙天、鬼神、精只、魔魅、所有恶咒皆不能著，心得正受。一切咒诅、厌蛊、毒药、金毒、银毒、草木虫蛇万物毒气，入此人口成甘露味。一切恶星、并诸鬼神，殄心毒人，于如是人不能起恶。频那夜迦诸恶鬼王，并其眷属皆领深恩，常加守护。阿难！当知是咒，常有八万四千那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨种族，一一皆有诸金刚众而为眷属，昼夜随侍。设有众生，于散乱心非三摩地，心忆口持，是金刚王常随从彼诸善男子，何况决定菩提心者？此诸金刚菩萨藏王，精心阴速发彼神识，是人应时心能记忆八万四千恒河沙劫，周遍了知得无疑惑。从第一劫乃至后身，生生不生药叉、罗刹、及富单那、迦吒富单那、鸠槃荼、毗舍遮等，并诸饿鬼、有形无形、有想无想，如是恶处。是善男子若读若诵、若书若写、若带若藏、诸色供养，劫劫不生贫穷下贱不可乐处。此诸众生，纵其自身不作福业，十方如来所有功德，悉与此人。由是得于恒河沙阿僧祇不可说不可说劫，常与诸佛同生一处。无量功德如恶叉聚，同处熏修永无分散。是故能令破戒之人戒根清净，未得戒者令其得戒，未精进者令得精进，无智慧者令得智慧，不清净者速得清净，不持斋戒自成斋戒。阿难！是善男子持此咒时，设犯禁戒于未受时，持咒之后，众破戒罪无问轻重，一时销灭。纵经饮酒、食啖五辛、种种不净，一切诸佛、菩萨、金刚、天仙、鬼神，不将为过。设著不净破弊衣服，一行一住，悉同清净。纵不作坛、不入道场、亦不行道，诵持此咒，还同入坛行道功德，无有异也。若造五逆无间重罪，及诸比丘、比丘尼、四弃八弃，诵此咒已，如是重业，犹如猛风吹散沙聚，悉皆灭除更无毫发。阿难！若有众生，从无量无数劫来所有一切轻重罪障，从前世来未及忏悔；若能读诵、书写此咒，身上带持，若安住处庄宅园馆，如是积业犹汤销雪，不久皆得悟无生忍。复次、阿难！若有女人未生男女，欲求孕者，若能至心忆念斯咒，或能身上带此悉怛多般怛罗者，便生福德智慧男女。求长命者即得长命；欲求果报速圆满者，速得圆满。身、命、色、力，亦复如是。命终之后，随愿往生十方国土。必定不生边地下贱，何况杂形？阿难！若诸国土州县、聚落，饥荒、疫病，或复刀兵贼难斗争，兼余一切厄难之地，写此神咒，安城四门，并诸支提、或脱阇上，令其国土所有众生奉迎斯咒，礼拜恭敬一心供养，令其人民各各身佩，或各各安所居宅地，一切灾厄悉皆销灭，阿

难！在在处处国土众生，随有此咒，天龙欢喜，风雨顺时，五谷丰殷，兆庶安乐。亦复能镇一切恶星，随方变怪，灾障不起，人无横夭。杻械、枷锁不著其身，昼夜安眠常无恶梦。阿难！是娑婆界有八万四千灾变恶星，二十八恶星而为上首。复有八大恶星以为其主，作种种形出现世时，能生众生种种灾异；有此咒地，悉皆消灭。十二由旬成结界地，诸恶灾祥，永不能入。是故如来宣示此咒，于未来世，保护初学诸修行者入三摩提。身心泰然，得大安隐。更无一切诸魔鬼神，及无始来冤横宿殃，旧业陈债，来相恼害。汝及众中诸有学人，及未来世诸修行者，依我坛场如法持戒，所受戒主逢清净僧，于此咒心不生疑悔。是善男子，于此父母所生之身，不得心通；十方如来便为妄语”。

论曰：须知此与观世音大士所成妙德同。彼约人，此约法；故此遍十方如来一切众生，彼专归观音耳。

## 癸二 感诸善神共愿护持

说是语已，会中无量百千金刚，一时佛前合掌顶礼，而白佛言：“如佛所说，我当诚心保护如是修菩提者”。尔时梵王并天帝释、四天大王，亦于佛前同时顶礼，而白佛言：“审有如是修学善人，我当尽心至诚保护，令其一生所作如愿”。复有无量药叉大将、诸罗刹王、富单那王、鸠槃荼王、毗舍遮王、频那夜迦诸大鬼王，及诸鬼帅，亦于佛前合掌顶礼：“我亦誓愿护持是人，令菩提心速得圆满”。复有无量日月天子、风师、雨师、云师、雷师、并电伯等，年岁巡官、诸星眷属，亦于会中顶礼佛足，而白佛言：“我亦保护是修行人，安立道场得无所畏”。复有无量山神、海神、一切土地水、陆、空行万物精只、并风神王、无色界天，于如来前，同时稽首而白佛言：“我亦保护是修行人得成菩提，永无魔事”。尔时八万四千那由他恒河沙俱胝金刚藏王菩萨，在大会中即从座起，顶礼佛足而白佛言：“世尊！如我等辈所修功业，久成菩提不取涅槃，常随此咒，救护末世修三摩提正修行者。世尊！如是修心求正定人，若在道场及余经行，乃至散心游戏聚落，我等徒众常当随从侍卫此人。纵令魔王自在天，求其方便终不可得。诸小鬼神，去此善人十由旬外，除彼发心乐修禅者。世尊！如是恶魔、若魔眷属，欲来侵扰是善人者，我以宝杵殒碎其首，犹如微尘。恒令此人，所作如愿”。

案曰：上来明圆通门一大章竟。

## 戊三 示菩提路

论曰：菩提路者，即五十五位……就三摩地增进相略说耳。

### 己一 总起

阿难即从座起，顶礼佛足而白佛言：“我辈愚钝，好为多闻，于诸漏心，未求出离；蒙佛慈诲，得正熏修，身心快然，获大饶益。世尊！如是

修证佛三摩提，未到涅槃，云何名为干慧之地？四十四心至何渐次、得修行目？诣何方所，名入地中？云何名为等觉菩萨”？作是语已，五体投地，大众一心，伫佛慈音，瞪瞢瞻仰。尔时、世尊赞阿难言：“善哉！善哉！汝等乃能普为大众，及诸末世一切众生修三摩提求大乘者，从于凡夫，终大涅槃，悬示无上正修行路。汝今谛听！当为汝说”。阿难、大众，合掌、剖心，默然受教。

案曰：阿难此中之所问者，乃从始修佛三摩提而未到涅槃之中间所历途程也。此中所云佛三摩提，与阿难最初所问之十方如来得成菩提（佛）妙奢摩它、三摩、禅那（三摩地）无异。故今此如来所说之正修行路，亦专从修证此佛三摩提渐渐增进之功行位次以言也。按阿难之所问，应分为五：一、问云何名为干慧之地：如来所说干有其慧名干慧地，及云阿难从干慧心至等觉已，是觉始获金刚心中初干慧地，是答此第一问者也。二、问四十四心：佛说十信、十住、十行、十回向及四加行以答之。三、问至何渐次得修行目：乃问四十四心之前河者，佛说三种修行渐次答之。四、问诣何方所名入地中：乃问四十四心之后海者，佛说十地答之。五、问云何名为等觉菩萨：乃问修因之极位者，佛说等觉地以答之。佛于阿难所问之外，重说如来藏非即真妄并十二类生逆修因果，及云方尽妙觉成无上道，所以明本有佛性与究竟佛果体性不二，但转其行相德用耳。故阿难之问意犹为历别，而如来之答意则极其圆顿也。

己二 详示

庚一 重明如来藏非即真妄

佛言：“阿难当知！妙性圆明离诸名相，本来无有世界、众生。因妄有生，因生有灭，生灭名妄，灭妄名真；是称如来无上菩提及大涅槃二转依号。

论曰：全非真妄，全即真妄……说有如来藏诸功德相也。

案曰：妙性圆明离诸名相，本来无有世界、众生；兹则绝生、佛之假名，无物、我之幻相，所谓如来藏全非真妄也。此初三卷阿难之所悟也。因妄有生，因生有灭，生灭名妄，灭妄名真；是称如来无上菩提及大涅槃二转依号。此四卷初佛答富楼那之所说，所谓如来藏全即真妄也。或云：因妄有生，因何有妄？以此举问，管教释迦老儿蚊咬铁牛。虽然，此亦医生未出门，又报牙齿痛者耳。而阿难于此，则无复演若达多未歇之狂心矣。

庚二 广显如来藏逆顺因果

案曰：尝论本经发明佛乘因果，而令一切众生确立因果常住之信，即入佛位；正由逆顺因果，皆如来藏随缘之所成耳。

论曰：本经始始终唯令确立因果……即是成佛已。

案曰：此科即分为二。

#### 辛一 明逆修十二生类因果

论曰：因妄显真，灭妄名真……无体性无依住之虚妄想也。

案曰：此科又分为二。

#### 壬一 明由二颠倒因成十二生类

“阿难！汝今欲修真三摩地，直诣如来大涅槃者，先当识此众生、世界二颠倒因。颠倒不生，斯则如来真三摩地。阿难！云何名为众生颠倒？阿难！由性明心，性明圆故，因明发性，性妄见生，从毕竟无成究竟有。此有所有，非因所因；住所住相，了无根本。本此无住，建立世界及诸众生。迷本圆明，是生虚妄，妄性无体，非有所依。将欲复真，欲真已非真真如性；非真求复，宛成非相。非生、非住，非心、非法，展转发生，生力发明。熏以成业，同业相感，因有感业，相灭、相生，由是故有众生颠倒。阿难！云何名为世界颠倒？是有所有，分段妄生，因此界立。非因所因，无住所住，迁流不住，因此世成。三世、四方和合相涉，变化众生成十二类。是故世界，因动有声，因声有色，因色有香，因香有触，因触有味，因味知法。六乱妄想成业性故，十二区分由此轮转。是故世间声、香、味、触，穷十二变为一旋复。乘此轮转颠倒相故，是有世间——卵生、胎生、湿生、化生、有色、无色、有想、无想、若非有色、若非无色、若非有想、若非无想。

案曰：将欲破妄，必先显真，真显则妄自销。将欲诣真，必先除妄，妄除则真可证。故曰：汝今欲修真三摩地，乃至斯则如来真三摩地。此中众生颠倒，由性明心性明圆故，以至建立世界及诸众生，即四卷初之觉明因起论。“迷本圆明，是生虚妄，妄性无体，非有所依。将欲复真，欲真已非真真如性；非真求复，宛成非相。非生、非住，非心、非法，展转发生，生力发明”。此则通说诸菩萨地、诸二乘地灭妄求真，所有变易生死之因果也。“非生、非住，非心、非法，展转发生，生力发明。熏以成业，同业相感，因有感业，相灭相生”。此则通说世出世变易、分段生死因果也。总言之，则九法界众生所有颠倒相是也。

此中世界颠倒，即四卷初世界、众生、业果之三种相续论，专指六凡法界分段生死、有漏因果以言。是有所有，指从毕竟无中所成之究竟有。此究竟有之所有者，分段之界宇因此立，西洋之积极论似之。非因所因，谓分段之界宇虽因此立，而其所因以成立界宇者，实非界宇成立之因。认此非因为因，故虽欲此界宇常住，以元无所住故，遂成迁流不住之世，西洋之进化论似之。此为世界相续之义。因三世、四界相涉，变成十二类众生。此中六乱妄想，即为有情众生。其第一因唯在于动，因动有声至于因味知法；还复因法有动，轮转无已，故曰六乱妄想成业性故，十二区分由

此轮转。此为众生相续之义。是故世间声、香、味、触，穷十二变为一旋复，乃至若非有想、若非无想，此为业果相续之义。

## 壬二 明由十二乱想成十二生类

“阿难！由因世界虚妄轮回，动颠倒故，和合气成八万四千飞沉乱想；如是故有卵羯逻蓝，流转国土，鱼、鸟、龟、蛇、其类充塞。由因世界杂染轮回，欲颠倒故，和合滋成八万四千横竖乱想；如是故有胎遏蒲昙，流转国土，人、畜、龙、仙、其类充塞。由因世界执著轮回，趣颠倒故，和合暖成八万四千翻覆乱想；如是故有湿相蔽尸，流转国土，含蠢、蠕动、其类充塞。由因世界变易轮回，假颠倒故，和合触成八万四千新故乱想；如是故有化相羯南，流转国土，转蜕、飞行、其类充塞。由因世界留碍轮回，障颠倒故，和合著成八万四千精耀乱想；如是故有色相羯南，流转国土，休咎、精明、其类充塞。由因世界销散轮回，惑颠倒故，和合暗成八万四千阴隐乱想；如是故有无色羯南，流转国土，空散、销沈、其类充塞。由因世界罔象轮回，影颠倒故，和合忆成八万四千潜结乱想；如是故有想相羯南，流转国土，神鬼、精灵、其类充塞。由因世界愚钝轮回，痴颠倒故，和合顽成八万四千枯槁乱想；如是故有无想羯南，流转国土，精神化为土木金石、其类充塞。由因世界相待轮回，伪颠倒故，和合染成八万四千因依乱想；如是故有非有色相成色羯南，流转国土，诸水母等以虾为目，其类充塞。由因世界相引轮回，性颠倒故，和合咒成八万四千呼召乱想；由是故有非无色相无色羯南，流转国土，咒诅厌生、其类充塞。由因世界告妄轮回，罔颠倒故，和合异成八万四千回互乱想；如是故有非有想相成想羯南，流转国土，彼蒲卢等异质相成，其类充塞。由因世界怨害轮回，杀颠倒故，和合怪成八万四千食父母想；如是故有非无想相无想羯南，流转国土，如土梟等附块为儿，及破镜鸟以毒树果抱为其子，子成、父母皆遭其食，其类充塞。是名众生十二种类。

案曰：此说十二生类之所由充塞于宇宙间者，盖由十二轮回颠倒之惑，起为十二乱想之业，乃受此十二流转之苦也，惑业苦三图表如下：

惑	业	苦
虚妄轮回动颠倒故	气成飞沉乱想	故有鱼鸟龟蛇
杂染轮回欲颠倒故	滋成横竖乱想	故有人畜龙仙
执著轮回趣颠倒故	暖成翻覆乱想	故有含蠢蠕动
变易轮回假颠倒故	触成新故乱想	故有转蜕飞行
留碍轮回障颠倒故	著成精耀乱想	故有休咎精明

销散轮回惑颠倒故	暗成阴隐乱想	故有空散消沉
罔象轮回影颠倒故	忆成潜结乱想	故有神鬼精灵
愚钝轮回痴颠倒故	顽成枯槁乱想	故有土木金石
相待轮回伪颠倒故	染成因依乱想	故有水母虾目
相引轮回性颠倒故	咒成呼召乱想	故有咒诅厌生
合妄轮回妄颠倒故	异成回互乱想	故有蒲卢异质
怨害轮回杀颠倒故	怪成食父母想	故有土泉破镜

案曰：轮回、指惑之夙习，颠倒、指惑之现行。有虚妄之种子，故起种之现行，以真实则无所动故。动则飞沉不定，有如游气，游气成此飞沉相之乱想，想业力故，飞沉不定之鱼鸟等形物乃流衍世间矣。盖形相皆由业力所成，既有飞沉之想，便卒有飞沉之物也。出此一例，余可类推。

## 辛二 明顺修六十佛位因果

论曰：六十佛位，始凡夫地……略兼习所成种性者也

## 卷八

### 壬一 明反妄正修三重渐次

#### 癸一 总标除妄须立三渐次

“阿难！如是众生，一一类中亦各各具十二颠倒。犹如捏目，乱华发生。颠倒妙圆真净明心，具足如斯虚妄乱想。汝今修证佛三摩提，于是本因元所乱想，立三渐次方得除灭。如净器中除去毒蜜，以诸汤水并杂灰香洗涤其器，后贮甘露，云何名为三种渐次？一者、修习除其助因。二者、真修剝其正性。三者、增进违其现业。

案曰：本经可将二句包括全旨，二句维何？“销尽无始妄幻乱想，显成本来圆常真心”。想之与心，他处亦无定义。今专指破除者皆为想，而悟证者皆为心，以便言论。今解说时，先别为二。

一、设喻：譬如有一国家，全体国民不知主权在于国民全体，混扰昏散，鄙卑偷惰，无有真正权衡，以张施民意而执持国本。遂致是非不辨，黑白莫分，倒认二三强力攘窃篡夺之辈，奉为国家主权。因此主权不时移转，忽张忽王，国家不时摇动；忽安忽危，而真正国家主权所在之全体国民，乃日在恐慌艰苦中，度其受罪造恶之堕落生活矣。于此若论末标救治

方法，自有种种。若论根本救治方法，须有真正理论，唤醒全体国民，彻底自觉。了然悟知国家主权所在之国民全体，与国家主权确在国民全体。其在于国民全体之国家主权，力量之大，无与伦匹。回观二三攘窃篡夺之辈所据权力，乃有巨海浮沔之较。虽复国权时为占取移动，而本来在于国民全体之国家主权，仍常住圆满，无失无减，但须发扬施展出来而已。此理若能成为普遍舆论，则民心正而国是定，而认贼为主之第一颠倒妄见销落矣。亦儒书必先正名之义也。然此名分虽正，舆论虽成，彼贼辈依凭向来积迷所成之集势，仍旧存在；且其集势之所由来，甚为源远流长，根深蒂固。今者虽已穷其原委，知其于国民全体之真正国家主权本无依据，但彼犹然委蛇迁就，一面吸持其势力地位以横行，一面诤张为幻，莠言乱听，淆惑国民心理。不唯事实上国权依然在贼之掌握，久之或又迷戴以为主权，岂唯都无实益，抑且尽弃前功！故不可不急起直追以灭除之也。然此灭贼，当慎择其方法：第一、须依据在于国民全体之本来常住圆满之真正国家主权以进行；第二、须知贼势何由成立存在，从其所由成立存在之枢纽上以旋灭之。若不昧第一义，则贼势虽雄厚，可无恐怖。若知第二义，乃由国民听任其取求驱役敬谨奉事所致；则旋转头来，一一不应其取求驱役，而但向国家主权所在之国民全体自寻生活，与贼绝端脱离关系，不稍假借依赖于贼，则贼势将穷蹙涣离而自亡矣。贼势亡，则本在国民全体之真正国家主权始巩固，而能实施治化，而主受贼制之第二颠倒幻力灭除矣。然而贼众虽散，贼军虽亡，而全体国民各各心理中无始来所有迷信贼权、仰赖贼势之谬习，若不洗除干净，培滋教养，使于国民全体之主权中获得真正安生乐业之果，智用福德翼翼日进无疆；则散亡隐沦在全体国民中之积贼，及新兴破贼之主力，皆足为利用谬习而乘机又演盗窃之举，或为积聚谬习环拥而终成攘据之变式。若能于贼势倾灭后，奉国民全体真正主权，向全国国民培以真正全国国民教育，用舒时泰，化美群和，咸享真正平等自由之福；则变端自无从出生，祸机永除，而贼与主混之第三颠倒乱源除尽矣。非第一重，则第二重既难无阻无歧，第三重尤不能贯澈始终无变无滞。非第二重，则第一重等于空言无补，第三重尤无从竟厥全功。非第三重，则第一重理想不能真正成为事实，第二重之所为亦等空劳无获。故妄销真显，幻灭常住，乱尽圆成之三位，虽秩然有序而互通无际，虽用各有当而缺一不可。

二、合法：本经初三卷半，专以辨明真妄，销妄显真，了妄即真，全真无妄。首标“汝等当知：一切众生从无始来生死相续，皆由不知常住真心性净明体；用诸妄想，此想不真，故有轮转”。次标“一者、无始生死根本，则汝今者与诸众生用攀缘心为自性者。二者、无始菩提涅槃元清净体，则汝今者识精元明、能生诸缘缘所遗者”。乃至“世尊诸妄一切圆灭，独妙真常，敢问如来一切众生何因有妄”：皆是于“确辨妄想”、“的示真心”，深致其意者。此第一义彻根本故，修乃修复其本常，证乃证成其本圆。从第四卷之下半卷、“汝今欲令见、闻、觉、知远契如来常、乐、我、净，应当先择死生根本，依不生灭圆湛性成，以湛旋其虚妄生灭，复还元觉，得元明觉无生灭性为因地心”。乃至“蒙佛慈诲，得正熏修。身心快然，获大饶益”。皆是于“旋灭幻想”、“归契常心”，深致其意者。此第二义择要

妙故，悟乃悟达其妙真，证乃证得其妙圆。今此卷云：“如是众生一类中，亦各各具十二颠倒。犹如捏目乱华发生，颠倒妙圆真净明心，具足如斯虚妄乱想。汝今修证佛三摩地，于是本因元所乱想，立三渐次方得除灭。如净器中除去毒蜜，以诸汤水并杂灰香洗涤其器，后贮甘露”。乃至“是种种地，皆以金刚观察如幻十种深喻奢摩它中，用诸如来毗婆舍那清净修证渐次深入”。皆是于“净除乱想”、“成满圆心”，深致其意者。此第三义到究竟故，悟亦究竟，修亦究竟，一切事无不究竟坚固。至七趣业妄，五阴禅岐，则不过于第二第三之修证中，防止其退堕沦坠与邪曲纤滞而已。盖琉璃恃强暴善，星主虚无，宝莲香尼贪淫逸，正犹民治主义中妄发生之过激主义、虚无主义、恋爱自由主义等过患，故坠七趣业妄。彼由修禅所成邪魔、外小，亦犹阳行民治、潜便私图之败类。故滞五阴禅岐，其悟证者由下而上，依于一心：先悟一心之真实性，心真实故常住，心真常故圆满；然亦正以圆满常住，故辨心之为真实也。其破除者由粗而精，先破想上之浮妄，次除想中之积幻，次尽想元之隐乱，必乱想空静而后幻妄始永除也。故曰：本经全旨，可将“销尽无始妄幻乱想，显成本来圆常真心”之十六字包括之。了此义者，则知此中顺修六十佛位，即是净除乱想，圆满真心。故曰：洗涤其器，后贮甘露。

## 癸二 别释进修当依三渐次

### 子一 修习除其助因

“云何助因？阿难！如是世界十二类生，不能自全，依四食住，所谓段食、触食、思食、识食；是故佛说“一切众生皆依食住”。阿难！一切众生，食甘故生，食毒故死。是诸众生求三摩提，当断世间五种辛菜。是五种辛，熟食发淫，生啖增恚。如是世界食辛之人，纵能宣说十二部经，十方天仙嫌其臭秽，咸皆远离。诸饿鬼等，因彼食次，舐其唇吻。常与鬼住，福德日销，长无利益。是食辛人修三摩地，菩萨、天仙、十方善神不来守护。大力魔王得其方便，现作佛身来为说法，非毁禁戒，赞淫、怒、痴，命终自为魔王眷属。受魔福尽，堕无间狱。阿难！修菩提者永断五辛，是则名为第一增进修行渐次。

案曰：第一修行渐次，即是持斋。持斋专以远离秽食为义，此为濯磨身心、涤荡瑕垢之第一步，亦即超出世俗之第一步。能如是者，即能自拔于旧污俗染中，而不为种种不良之嗜好惯习拘束，以为违远鬼魔、顺近佛圣之机纽也。

更要悟者，此三修行渐次，皆是对已能悟藏心、知修圆通之人说者，故曰纵能宣说十二部经。按之天台圆教六即，已超过名字即佛而入于观行即佛。故不得谓此是对于下愚未悟之人而说，我辈解圆理、悟真心者，便可无事乎此也。正因解圆理、悟真心，故能有事乎此，即登六十佛位之一。修学者思维之！

### 子二 真修刳其正性

“云何正性？阿难！如是众生入三摩地，要先严持清净戒律：永断淫心，不餐酒肉，以火净食、无啖生气。阿难！是修行人，若不断淫及与杀生出三界者，无有是处。当观淫欲犹如毒蛇，如见怨贼。先持声闻四弃、八弃，执身不动。后行菩萨清净律仪，执心不起。禁戒成就，则于世间永无相生相杀之业。偷劫不行，无相负累，亦于世间不还宿债。是清净人修三摩地，父母肉身不须天眼，自然观见十方世界，睹佛闻法，亲奉圣旨，得大神通，游十方界，宿命清净，得无艰险。是则名为第二增进修行渐次。

案曰：第二修行渐次，即是持戒。持戒专以断除恶业为义。以小乘律持身不动，以大乘律持心不起。身心之恶业俱断，恶业之习气咸尽。真悟真修，自得无障无累。非真悟真修，则但成定散世善。非持身持心，则难脱生死业系。此指真悟真修之士，故能持戒身心清净，即得大神通游十方界，宿命清净得无艰险也。

### 子三 增进违其现业

“云何现业？阿难！如是清净持禁戒人，心无贪淫，于外六尘不多流逸，因不流逸旋元自归。尘既不缘，根无所偶，反流全一，六用不行，十方国土皎然清净。譬如琉璃，内悬明月，身心快然，妙圆平等，获大安隐，一切如来密圆净妙皆现其中，是人即获无生法忍。从是渐修，随所发行，安立圣位。是则名为第三增进修行渐次。

案曰：第三修行渐次，即是体真。体真专以旋灭妄动为义。此盖纯为出世定慧之行，不与世善共者。能违现业，则不仗他力，即身可成解脱也。举要言之，在修耳门圆照三昧者，即是反闻闻自性。在念佛者，即是都摄六根净念相继是也。闻复性圆，念净心通，即体会真如而真如体现，故曰是人即获无生法忍。此为妄习干枯、真元豁露之候。依是真元，行成妙德，以开发本有因缘，而庄严圆满果海；则有干慧乃至等觉诸位。故曰从是渐修，随所发行，安立圣位。

论曰：此三渐次，正是观行即位……故曰反妄正修。

案曰：上明反妄正修三重渐次竟。

## 壬二 明纯真妙修十二单复

### 癸一 分示

#### 子一 干慧地

“阿难！是善男子，欲爱干枯，根境不偶，现前残质不复续生。执心虚明，纯是智慧。慧性明圆，盖十方界。干有其慧，名干慧地。

案曰：此干慧地，即第三增进中所云“如是清净持禁戒人，心无贪淫，于外六尘不多流逸，因不流逸旋元自归。尘既不缘，根无所偶，反流全一，六用不行，十方国土皎然清净”是也。

## 子二 十信

“欲习初干，未与如来法流水接。即以此心中中流入，圆妙开敷。从真妙圆，重发真妙，妙信常住。一切妄想灭尽无余，中道纯真，名信心住。真信明了一切圆通，阴、处、界三不能为碍。如是乃至过去、未来无数劫中，舍身、受身一切习气，皆现在前。是善男子皆能忆念，得无遗忘，名念心住。妙圆纯真，真精发化，无始习气通一精明，唯以精明进趣真净，名精进心。心精现前，纯以智慧，名慧心住。执持智明，周遍寂湛，寂妙常凝，名定心住。定光发明，明性深入，唯进无退，名不退心。心进安然，保持不失，十方如来气分交接，名护法心。觉明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住。犹如双镜光明相对，其中妙影重重相入，名回向心。心光密回，获佛常凝无上妙净，安住无为得无遗失，名戒心住。住戒自在，能游十方，所去随愿，名愿心住。

案曰：此十信位，即第三增进中所云“反流全一，六用不行，十方国土皎然清净。譬如琉璃，内悬明月，身心快然，妙圆平等，获大安稳。一切如来密圆净妙，皆现其中”是也。又当知者：此中第三增进与干慧地及十信位，皆是依修圆通三摩地时所成就之真德而说。其在后文所说五阴魔外，则依三增进中所销落之妄垢而说。真德之一方面成就，妄垢之一方面销落，成就与销落所经过之途程正相等。特彼误取所销落之妄垢为是，故成颠倒所执五阴魔外。此中唯取所成就之真德，故成干慧、十信诸地。知此、则下文以说五阴魔外为扶助第三增进者，其义方有著落矣。

又、此十信位，亦即观世音从闻、思、修入三摩地之所渐增者也。

“初于闻中入流忘所，所入既寂，动静二相了然不生”。即此中之“欲习初干，未与如来法流水接。即以此心中中流入，圆妙开敷，从真妙圆，重发真妙，妙信常住。一切妄想灭尽无余，中道纯真，名信心住”是也。如是渐增，闻所闻尽；以至生灭既灭，寂灭现前，即念心住至愿心住是也。故此经之修行圆通，犹大乘起信论之修行信心也。此从禅说，故曰圆通。彼从理说，故曰信心。彼之信成就发心，与此经发心住正齐也。

## 子三 十住

“阿难！是善男子，以真方便发此十心。心精发晖，十用涉入，圆成一心，名发心住。心中发明，如净琉璃内现精金，以前妙心履以成地，名治地住。心地涉知，俱得明了，游履十方得无留碍，名修行住。行与佛同，受佛气分，如中阴身自求父母，阴信冥通入如来种，名生贵住。既游道胎，亲奉觉胤，如胎已成人相不缺，名方便具足住。容貌如佛，心相亦同，名正心住。身心合成，日益增长，名不退住。十身灵相一时具足，名

童真住。形成出胎，亲为佛子，名法王子住。表以成人，如国大王以诸国事分委太子。彼刹利王世子长成，陈列灌顶，名灌顶住。

案曰：十住为生如来家位。本经仍专依三摩地之增进相而说。发心住、治地住、修行住，乃习所成之佛种，亦观世音圆通章中所云“忽然超越世出世间，十方圆明获二殊胜”者也。上合十方诸佛本觉妙心，与佛如来同一慈力，能现八相成佛。于佛功德妙庄严海之中，不假作意，契应安住，故曰“行与佛同，受佛气分，如中阴身自求父母，阴信冥通入如来种，名生贵住”。道胎者，谓如来无上菩提大智大悲功德法界身藏。游佛法界藏身之内，佛功德身自然长养，名方便具足住至童真住是也。前皆依佛功德而住，今能自成佛功德力，驯至佛力充足，堪承佛化，则法王子住、灌顶住是也。此十住以修自成己为重者也。

#### 子四 十行

“阿难！是善男子，成佛子已，具足无量如来妙德。十方随顺，名欢喜行。善能利益一切众生，名饶益行。自觉觉他得无违拒，名无嗔恨行。种类出生穷未来际，三世平等、十方通达，名无尽行。一切合同，种种法门得无差误，名离痴乱行。则于同中显现群异，一一异相各各见同，名善现行。如是乃至十方虚空满足微尘，一一尘中现十方界；现尘、现界不留碍，名无著行。种种现前，咸是第一波罗密多，名尊重行。如是圆融，能成十方诸佛轨则，名善法行。一一皆是清净无漏，一真无为，性本然故，名真实行。

案曰：此之十行，专以利他成人为重。盖十住之前，皆为从俗入真行，十行则由真涉俗行也。本经虽依定中慧境而说，意皆圆含十方世界一切众生。较前十信、十住不同，就文可知。

#### 子五 十回向

“阿难！是善男子，满足神通、成佛事已，纯洁精真，远诸留患，当度众生、灭除度相，回无为心向涅槃路，名救护一切众生离众生相回向。坏其可坏，远离诸离，名不坏回向。本觉湛然，觉齐佛觉，名等一切佛回向。精真发明，地如佛地，名至一切处回向。世界如来互相涉入，得无挂碍，名无尽功德藏回向。于同佛地，地中各各生清净因，依因发挥取涅槃道，名随顺平等善根回向。真根既成，十方众生皆我本性，性圆成就不失众生，名随顺等观一切众生回向。即一切法离一切相，唯即与离二无所著，名真如相回向。真得所如，十方无碍，名无缚解脱回向。性德圆成，法界量灭，名法界无量回向。

案曰：上来十住以成佛子，十行以成佛事。逮兹理事圆通，真俗融彻，生佛交摄，自他相入；具德圆明之法界观，至是即心更无境量。则从俗而真、从真而俗、真俗而中之三观，乃唯是一心矣。

## 子六 四加行

“阿难！是善男子，尽是清静四十一心，次成四种妙圆加行。即以佛觉用为己心，若出未出，犹如钻火欲然其木，名为暖地。又以己心成佛所履，若依非依，如登高山，身入虚空，下有微碍，名为顶地。心佛二同，善得中道，如忍事人非怀非出，名为忍地。数量销灭，迷觉中道二无所目，名世第一地。

案曰：成唯识论悟入唯识之位，亦于三十心之资粮位后，立四加行顺决择分，与本经同。佛华严经等皆不立此之四位。昔尝论此四位，可通于由一地进入一地关要处、所经历之行。然由十向进于初地，实为最关要处，故于此独立四加行位也。暖由佛心中出众生，顶由众生心中出佛，忍则生佛一同，世第一则生佛圆寂。此四加行与观音大士“从闻思修入三摩地”，亦符也。

## 子七 十地

“阿难！是善男子，于大菩提善得通达，觉通如来尽佛境界，名欢喜地。异性入同，同性亦灭，名离垢地。净极明生，名发光地。明极觉满，名焰慧地。一切同异所不能至，名难胜地。无为真如性净明露，名现前地。尽真如际，名远行地。一真如心，名不动地。发真如用，名善慧地。阿难！是诸菩萨，从此已往修习毕功，功德圆满。亦目此地名修习位，慈阴妙云覆涅槃海，名法云地。

案曰：地者、所依住义，能持载义，从出生义，极坚固义。十地皆依一真如心而说，可知。

## 子八 等觉金刚心妙觉

“如来逆流，如是菩萨顺行而至；觉际入交，名为等觉。阿难！从干慧心至等觉已，是觉始获金刚心中初干慧地。如是重重单复十二，方尽妙觉，成无上道。

案曰：等觉地及金刚后心二位，本从第十地中别加开出。有诸经论多不立此之二名位。本经虽列有之，而于第九善慧地后，乃曰“阿难！是诸菩萨从此已往修习毕功，功德圆满。亦目此地名修习位，慈阴妙云覆涅槃海，名法云地”。即接“如是菩萨顺行而至，觉察入交，名为等觉。阿难！从干慧心至等觉已，是觉始获金刚心中初干慧地”。可见其意，亦仍摄属于法云地者也。上来分示已竟。

## 癸二 结成

“是种种地，皆以金刚观察如幻十种深喻奢摩他中，用诸如来毗婆舍那清净修证，渐次深入。阿难！如是皆以三增进故，善能成就五十五位真菩提路。作是观者，名为正观；若他观者，名为邪观”。

论曰：初干慧地，已得欲爱干枯……非界内教道故，具如经说。

案曰：金刚观察如幻十种深喻，即大般若经中所说之十喻观。如幻乃举十喻观中之第一观，举一摄九，故曰如幻十种深喻。十喻者何？一、如幻，二、如焰，三、如水月，四、如虚空，五、如响，六、如干城，七、如梦，八、如影，九、如镜像，十、如化是也。一一对破，各各当治，具如般若经论所明。总之，观定慧心变现诸法，皆象缘生，都无自性。无生性性，性即真如。如离幻相，唯是一心，一心常寂，万德圆明是也。曰金刚观察者，皆十喻观，皆由最坚最利之妙智慧为主导故。毗婆舍那、或译种种观察，正译曰观。奢摩他中用诸如来毗婆舍那，正是于如来照而常寂之止中、用如来寂而常照之观也。亦即“于奢摩他微密观照”是也。总之，从干慧地以去，无不止观俱运，定慧双彰。离诸迂回，离诸滞著，离诸邪岐，离诸杂乱，以渐进乎无上妙觉。故曰：“清净修证，渐次深入”。自干慧地至法云地，皆依第三渐次中随其增进所发行以为安立。故曰：“如是皆以三增进故，善能成就五十五位真菩提路”。从初修至极证，三摩地中之增进相，楷定于此，非邪外所得而妄窜，洵足悬示万世之修行人以为准绳者已。上来、即三道成三德一大科竟。

## 丁二 结一经立五名

尔时、文殊师利法王子，在大众中即从座起，顶礼佛足而白佛言：“当何名是经？我及众生云何奉持”？佛告文殊师利：“是经名大佛顶、悉怛多般怛罗无上宝印、十方如来清净海眼，亦名救护亲因、度脱阿难及此会中性比丘尼得菩提心入遍知海，亦名如来密因修证了义，亦名大方广妙莲华王十方佛母陀罗尼咒，亦名灌顶章句、诸菩萨万行首楞严，汝当奉持”。

论曰：上来大义已周……总持全经无遗义矣。

案曰：一、大佛顶悉怛多般怛罗无上宝印十方如来清净海眼：此第一名，依密教、显教之全体以立题者。大佛顶悉怛多般怛罗无上宝印，乃本经密教之主题。悉怛多般怛罗，即大佛顶，大佛顶即无上宝印；但可心契，不能言喻。十方如来清净海眼，乃本经显教之主题。十方如来清净海为一句，十方如来清净海之眼为一句。向众生心中开发悉知悉见十方如来清净海之眼，以悉知悉见乎十方如来之清净海。如诸法之实相，悉知悉见，离诸迷谬、颠倒、虚妄、错误、过咎，故曰清净，即所谓“开众生之佛知见”也。

二、救护亲因度脱阿难及此会中性比丘尼得菩提心入遍知海：此第二名，依教起因缘及机教当益而立。救护亲因度脱阿难及此会中性比丘尼，

乃是教起因缘，亦是密教之益。得菩提心入遍知海，乃本经正被请主阿难尊者机教相当所获之益，正叙显教之益。得菩提心，即前三卷之悟心也。入遍知海，即四卷后之修证法门行位也。

三、如来密因修证了义：此第三名，依本经之宗趣而立。如来密因，亦含有如来果海秘密庄严心之义。以此如来果海秘密庄严心为因地，正经中所云“以果地觉为因地心”也。从显教言：如来密因即是如来藏心。此如来藏即众生心中之佛性，故是如来之因。但此佛性为众生心无始无明业妄之所覆藏，未曾开显，故为密因。又须于如来奢摩它、微密观照而得悟知，非名相分别所能了，故云如来密因。要之、立如来之果觉为本，宗如来密因之心性，趣如来修证之行位，依之施設如来了义之教。摄有缘之众生，获大乘之佛慧，还归如来庄严海，实本经宗趣之所在。

四、大方广妙莲华王十方佛母陀罗尼咒：此第四名，从形容称叹本经之显教、密教而立。当体常遍之谓大，正法轨持之谓方，德用包博之谓广，不可测度之谓妙，染净因果之谓莲，开敷庄严之谓华，自在无碍之谓王，此叹显教者也。其义双含华严、法华二题。十方佛母陀罗尼咒，正叹本经之咒，为生育十方诸佛之母也。

五、灌顶章句、诸菩萨万行首楞严：此第五名，依教部及行门而立。论本经教部之所属，则当属于密教之灌顶部，故曰灌顶章句。论本经行门之所总，则当总以首楞严三摩提，故曰诸菩萨万行首楞严。

此中五名，共八十字，系佛金口所宣。结经者、略题之为十九字。于第一名二十一字，但取“大佛顶”之三字；于第二名二十四字，完全未取；于第三名八字全取；于第四名十五字全不取；于第五名十二字，取“诸菩萨万行首楞严”八字。法性虽则圆融无际，就法相之行布以分别之，取“大佛顶”三字，所以冠示本经之教体为密教。教体既示，次定宗趣，故取“如来密因修证了义”八字。宗趣既定，乃殿之以万行所贯摄之总相，故取“诸菩萨万行首楞严”八字。教体、宗趣、行相、既经全具，则余名可略而不遗。依此观之，经前略题，大非泛泛然之所安立也。就天台五重玄义以说之：名之与教，通于体、宗、用三，此经之全题皆名也，此经之全文皆教也。若论体、宗、用三，则正可云本经以大佛顶为体，如来密因修证了义为宗，诸菩萨万行首楞严为用，一点都不须另立其他之名字。乃历来依天台说本经诸先德，乃纷纷另立他名以说本经之体、宗、用者，何耶？上来、悟证如来性觉一大科竟。

## 丙二 保绥菩萨初心

论曰：此虽是说业报阴魔……故曰保绥菩萨初心。

## 丁一 明七趣生报以匡扶第二渐次

论曰：令诸一切持戒众生，闻决定义，谨洁无犯。故曰匡扶第二渐次。

#### 戊一 请说业报令信

论曰：阿难闻说经名及禅那中……令皆悚然惧耳。

#### 己一 叙益蹶请

说是语已，即时阿难及诸大众，得蒙如来开示密印般怛罗义，兼闻此经了义名目，顿悟禅那修进圣位增上妙理；心虑虚凝，断除三界修心六品微细烦恼。即从座起，顶礼佛足，合掌恭敬而白佛言：“大威德世尊！慈音无遮，善开众生微细沈惑，令我今日身心快然，得大饶益。世尊！若此妙明真净妙心本来遍圆，如是乃至大地草木、蠕动含灵本元真如，即是如来成佛真体，佛体真实，云何复有地狱、饿鬼、畜生、修罗、人、天等道？世尊！此道为复本来自有？为是众生妄习生起？世尊！如宝莲香比丘尼，持菩萨戒，私行淫欲，妄言行淫非杀、非偷，无有业报。发是语已，先于女根生大猛火，后于节节猛火烧然，堕无间狱，琉璃大王、善星比丘：琉璃为诛瞿昙族姓，善星妄说一切法空，生身陷入阿鼻地狱。此诸地狱，为有定处？为复自然彼彼发业、各各私受？惟垂大慈，发开童蒙，令诸一切持戒众生闻决定义，欢喜顶戴，谨洁无犯”！

#### 己二 嘉许详说

##### 庚一 嘉许

佛告阿难：“快哉此问！令诸众生不入邪见。汝今谛听，当为汝说。

##### 庚二 详说

##### 辛一 略以情想明

“阿难！一切众生实本真净，因彼妄见有妄习生，因此分开内分、外分。阿难！内分即是众生分内。因诸爱染发起妄情，情积不休能生爱水。是故众生心忆珍羞，口中水出；心忆前人或怜或恨，目中泪盈；贪求财宝，心发爱涎、举体光润；心著行淫，男女二根自然流液。阿难！诸爱虽别，流结是同。润湿不升，自然从坠，此名内分。阿难！外分即是众生分外。因诸渴仰，发明虚想，想积不休能生胜气。是故众生心持禁戒，举身轻清；心持咒印，顾盼雄毅；心欲生天，梦想飞举；心存佛国，圣境冥现；事善知识，自轻身命。阿难！诸想虽别，轻举是同。飞动不沈，自然超越，此名外分。阿难！一切世间生死相续，生从顺习，死从变流。临命终时，未舍暖触，一生善恶俱时顿现。死逆、生顺，二习相交。纯想即飞，必生天上。若飞心中兼福兼慧及与净愿，自然心开见十方佛，一切净土随愿往生。情少想多，轻举非远，即为飞仙、大力鬼王、飞行夜叉、地行罗刹，游于四天所去无碍。其中若有善愿善心护持我法：或护禁戒、随持戒人，或护神咒、随持咒者，或护禅定、保绥法忍，是等亲住如来座

下。情想均等，不飞、不坠，生于人间，想明斯聪，情幽斯钝。情多想少，流入横生；重为毛群，轻为羽族。七情、三想，沉下水轮，生于火际，受气猛火，身为饿鬼，常被焚烧；水能害己，无食无饮经百千劫。九情一想，下洞火轮，身入风、火二交过地，轻生有间、重生无间二种地狱。纯情即沈，入阿鼻狱。若沉心中有谤大乘、毁佛禁戒、诬妄说法、虚贪信施、滥膺恭敬、五逆十重，更生十方阿鼻地狱。循造恶业，虽则自招，众同分中兼有元地。

论曰：实本真净，即见犹离见……纯恶即沈也。

## 辛二 广以业报明

论曰：略为析之：一、就人间恶业……妄随七趣沦溺耳。

### 壬一 就人间恶业而明招地狱报

#### 癸一 蹶起

“阿难！此等皆是彼诸众生自业所感，造十习因，受六交报。

#### 癸二 征解

##### 子一 十习因

“云何十因？阿难！一者、淫习交接，发于相磨，研磨不休，如是故有大猛火光于中发动；如人以手自相摩触，暖相现前。二习相然，故有铁床、铜柱诸事。是故十方一切如来，色目行淫同名欲火，菩萨见欲如避火坑。二者、贪习交计，发于相吸，吸揽不止，如是故有积寒坚冰于中冻冽；如人以口吸缩风气，有冷触生。二习相陵，故有吒吒、波波、罗罗、青、赤、白莲、寒冰等事。是故十方一切如来，色目多求同名贪水。菩萨见贪如避瘴海。三者、慢习交陵，发于相恃，驰流不息，如是故有腾逸奔波，积波为水；如人口舌自相绵味，因而水发。二习相鼓，故有血河、灰河、热沙、毒海、融铜、灌吞诸事。是故十方一切如来，色目我慢名饮痴水，菩萨见慢如避巨溺。四者、嗔习交冲，发于相忤，忤结不息，心热发火，铸气为金，如是故有刀山、铁橛、剑树、剑轮、斧钺、枪锯；如人衔冤杀气飞动。二习相击，故有宫、割、斩、斫、剝、刺、捶、击诸事。是故十方一切如来，色目嗔恚名利刀剑，菩萨见嗔如避诛戮。五者、诈习交诱，发于相调，引起不住，如是故有绳、木、绞、校；如水浸田，草木生长。二习相延，故有杻、械、枷、锁、鞭、杖、槌、棒诸事。是故十方一切如来，色目奸伪同名谗贼，菩萨见诈如畏豺狼。六者、诬习交欺，发于相罔，诬罔不止，飞心造奸，如是故有尘土、屎尿、秽污不净；如尘随风，各无所见。二习相加，故有没溺、腾掷、飞坠、漂沦诸事。是故十方一切如来，色目欺诬同名劫杀，菩萨见诬如践蛇虺。七者、怨习交嫌，发于衔恨，如是故有飞石、投砾、匣贮、车槛、瓮盛、囊扑；如阴毒人，怀抱畜恶。二习相吞，故有投掷、擒捉、击射、抛撮诸事。是故十方一切如来，色目怨家名违害鬼，菩萨见怨如饮鸩酒。八者、见习交明，如萨迦

耶、见、戒禁取、邪悟诸业，发于违拒，出生相反；如是故有王使主吏、证执文籍；如行路人，来往相见。二习相交，故有勘问、权诈、考讯、推鞠、察访、披究、照明，善恶童子手执文簿辞辩诸事。是故十方一切如来，色目恶见同名见坑，菩萨见诸虚妄遍执，如临毒壑。九者、枉习交加，发于诬谤，如是故有合山、合石、碾础、耕磨；如谗贼人，逼枉良善。二习相排，故有押捺、捶按、蹙漉、衡度诸事。是故十方一切如来，色目怨谤同名谗虎，菩萨见枉如遭霹雳。十者、讼习交谊，发于藏覆，如是故有鉴见、照烛；如于日中不能藏影。二习相陈，故有恶友、业镜、火珠、披露宿业、对验诸事。是故十方一切如来，色目覆藏同名阴贼，菩萨观覆，如戴高山，履于巨海。

## 子二 六交报

“云何六报？阿难！一切众生六识造业，所招恶报从六根出。云何恶报从六根出？一者、见报招引恶果：此见业交，则临终时，先见猛火满十方界。亡者神识飞坠乘烟，入无间狱。发明二相：一者、明见，则能遍见种种恶物，生无量畏。二者、暗见，寂然不见生无量恐。如是见火：烧听，能为镬汤、洋铜；烧息，能为黑烟、紫焰；烧味，能为焦丸、铁糜；烧触，能为热灰、炉炭；烧心，能生星火迸洒、煽鼓空界。二者、闻报招引恶果：此闻业交，则临终时，先见波涛没溺天地。亡者神识降注乘流，入无间狱。发明二相：一者、开听，听种种闹，精神口乱。二者、闭听，寂无所闻，幽魄沉没。如是闻波：注闻，则能为责、为诘；注见，则能为雷、为吼、为恶毒气，注息，则能为雨、为雾、洒诸毒虫、周满身体；注味，则能为脓、为血、种种杂秽；注触，则能为畜、为鬼、为粪、为尿；注意，则能为电、为雹、摧碎心魄。三者、嗅报招引恶果：此嗅业交，则临终时，先见毒气充塞远近。亡者神识从地涌出，入无间狱。发明二相：一者、通闻，被诸恶气熏极心扰。二者、塞闻，气掩不通，闷绝于地。如是嗅气：冲息，则能为质、为履；冲见，则能为火、为炬；冲听，则能为没、为溺、为洋、为沸；冲味，则能为馁、为爽；冲触，则能为绽、为烂、为大肉山、有百千眼、无量啞食；冲思，则能为灰、为瘴、为飞砂砾、击碎身体。四者、味报招引恶果：此味业交，则临终时，先见铁网猛焰炽烈，周覆世界。亡者神识下透挂网，倒悬其头入无间狱。发明二相：一者、吸气，结成寒冰，冻裂身肉。二者、吐气，飞为猛火，焦烂骨髓。如是尝味：历尝，则能为承，为忍；历见，则能为然金石；历听，则能为利兵刃；历息，则能为大铁笼、弥覆国土；历触，则能为弓、为箭、为弩、为射；历思，则能为飞热铁，从空雨下。五者、触报招引恶果：此触业交，则临终时，先见大山四面来合，无复出路。亡者神识见大铁城，火蛇、火狗、虎、狼、狮子，牛头狱卒、马头罗刹，手执枪销，驱入城门，向无间狱。发明二相：一者、合触，合山逼体，骨肉血渍。二者、离触，刀、剑触身，心、肝屠裂。如是合触：历触，则能为道、为观、为厅、为案；历见，则能为烧、为熬；历听，则能为撞、为击、为刺、为射；历息，则能为括、为袋、为考、为缚；历尝，则能为耕、为钳、为斩、为截；历思，则能为坠、为飞、为煎、为炙。六者、思报招引恶果：此思业交，则临终时先见恶风吹坏国土。亡者神识被吹上空，旋落乘风堕无间

狱。发明二相：一者、不觉，迷极则荒，奔走不息。二者、不迷，觉知则苦，无量煎熬痛深难忍。如是邪思：结思，则能为方、为所；结见，则能为鉴、为证；结听，则能为大合石、为冰、为霜、为土、为雾；结息，则能为大火车、火船、火槛；结尝，则能为大叫唤、为悔、为泣；结触，则能为大、为小、为一日中万生万死、为偃、为仰。

### 癸三 结判

“阿难！是名地狱十因、六果，皆是众生迷妄所造。若诸众生恶业同造，入阿鼻狱受无量苦，经无量劫。六根各造，及彼所作兼境、兼根，是人则入八无间狱。身、口、意三，作杀、盗、淫，是人则入十八地狱。三业不兼，中间或为一杀、一盗，是人则入三十六地狱。见见一根单犯一业，是人则入一百八地狱。由是众生别作别造，于世界中入同分地。妄想发生，非本来有。

案曰：习因之造，必由意识为首。内率六根，外领六境。根习、境习，谓之二习。习谓积习串熟，长时任运引发生起。根习成熟，如惯于杀牛者，解牛若游刃也。境习成熟，如惯于贪色者，见色即思淫也。由此习熟以成业种为因，报中乃有猛火等果（果即现实，犹云事物）。六交报者，谓由一根发境为主，引堕地狱，则六根咸受其报也。十习、六交，恶业俱时同造，入于大无间狱；更生十方，苦经多劫。六根异时各造，兼于根习、境习，则堕八无间狱。合身、口、意三业，作杀、盗、淫三恶，则堕十八地狱。不合由三业遍造三恶者，则堕三十六狱。于根境中随由一根、单犯十习因之一恶业者，则堕一百八狱。造因虽各自私，受果还有同类。推厥根元，生由妄想。

### 壬二 就地狱余业而明招饿鬼报

“复次、阿难！是诸众生，非破律仪，犯菩萨戒，毁佛涅槃，诸余杂业，历劫烧然。后还罪毕，受诸鬼形。若于本因贪物为罪，是人罪毕遇物成形，名为怪鬼。贪色为罪，是人罪毕遇风成形，名为魅鬼，贪惑为罪，是人罪毕遇畜成形，名为魅鬼。贪恨为罪，是人罪毕遇虫成形，名蛊毒鬼。贪忆为罪，是人罪毕遇衰成形，名为厉鬼。贪傲为罪，是人罪毕遇气成形，名为饿鬼。贪罔为罪，是人罪毕遇幽为形，名为魔鬼。贪明为罪，是人罪毕遇精为形，名魍魉鬼。贪成为罪，是人罪毕遇明为形，名役使鬼。贪党为罪，是人罪毕遇人为形，名传送鬼。阿难！是人皆以纯情坠落，业火烧干，上出为鬼。此等皆是自妄想业之所招引，若悟菩提，则妙圆明本无所有。

### 壬三 就饿鬼业尽须偿夙债而明招畜生报

“复次、阿难！鬼业既尽，则情与想二俱成空。方于世间，与元负人怨对相值。身为畜生，酬其宿债。物怪之鬼，物销报尽生于世间，多为枭类。风魅之鬼，风销报尽生于世间，多为咎微一切异类。畜魅之鬼，畜死

报尽生于世间，多为狐类。虫蛊之鬼，蛊灭报尽生于世间，多为毒类。衰厉之鬼，衰穷报尽生于世间，多为蛔类。受气之鬼，气消报尽生于世间，多为食类。绵幽之鬼，幽销报尽生于世间，多为服类。和精之鬼，和销报尽生于世间，多为应类。明灵之鬼，明灭报尽生于世间，多为休征一切诸类。依人之鬼，人亡报尽生于世间，多为循类。阿难！是等皆以业火干枯，酬其宿债，傍为畜生，此等亦皆自虚妄业之所招引。若悟菩提，则此妄缘本无所有。如汝所言宝莲香等及琉璃王、善星比丘，如是恶业本自发明；非从天降，亦非地出，亦非人与；自妄所招，还自来受。菩提心中，皆为浮虚妄想凝结。

#### 壬四 就畜生业尽转生人间而犹带余习

“复次、阿难！从是畜生酬偿先债，若彼酬者分越所酬，此等众生还复为人，反征其剩。如彼有力兼有福德，则于人中不舍人身，酬还彼力，若无福者，还为畜生偿彼余直。阿难当知！若用钱物，或役其力，偿足自停。如于中间杀彼身命，或食其肉，如是乃至经微尘劫相食相诛，犹如转轮互为高下，无有休息。除奢摩他及佛出世，不可停寝。汝今应知：彼梟伦者，酬足复形生人道中，参合顽类。彼咎征等，酬足复形生人道中，参合愚类。彼狐伦者，酬足复形生人道中，参于很类。彼毒伦者，酬足复形生人道中，参合庸类。彼蛔伦者，酬足复形生人道中，参合微类。彼食伦者，酬足复形生人道中，参合柔类。彼服伦者，酬足复形生人道中，参合劳类。彼应伦者，酬足复形生人道中，参合文类。彼休征者，酬足复形生人道中，参合明类，彼诸循伦，酬足复形生人道中，参于达类。阿难！是等皆以宿债毕酬，复形人道。皆无始来、业计颠倒，相生相杀。不遇如来，不闻正法，于尘劳中、法尔轮转，此辈名为可怜愍者！”

#### 壬五 就世人妄念别修而明十种仙趣

“阿难！复有从人，不依正觉修三摩地，别修妄念，存想固形；游于山林人不及处，有十种仙。阿难！彼诸众生，坚固服饵而不休息，食道圆成，名地行仙。坚固草木而不休息，药道圆成，名飞行仙。坚固金石而不休息，化道圆成，名游行仙。坚固动止而不休息，气精圆成，名空行仙。坚固津液而不休息，润德圆成，名天行仙。坚固精色而不休息，吸粹圆成，名通行仙。坚固咒禁而不休息，术法圆成，名道行仙。坚固思念而不休息，思忆圆成，名照行仙。坚固交遘而不休息，感应圆成，名精行仙。坚固变化而不休息，觉悟圆成，名绝行仙。阿难！是等皆于人中炼心，不修正觉，别得生理，寿千万岁，休止深山、或大海岛，绝于人世。斯亦轮回妄想流转。不修三昧，报尽还来！散入诸趣。”

#### 壬六 就人世淫戒渐净而明六欲天趣

“阿难！诸世间人不求常住，未能舍诸妻妾恩爱，于邪淫中心不流逸，澄莹生明，命终之后邻于日月，如是一类名四天王天。于已妻房淫爱微薄，于净居时不得全味，命终之后超日月明，居人间顶，如是一类名切

利天。逢欲暂交，去无思忆，于人间世动少静多，命终之后，于虚空中朗然安住；日月光明上照不及，是诸人等自有光明，如是一类名须焰摩天。一切时静，有应触来未能违戾，命终之后上升精微；不接下界诸人天境，乃至劫坏三灾不及，如是一类名兜率陀天。我无欲心应汝行事，于横陈时味如嚼蜡，命终之后生越化地，如是一类名乐变化天。无世间心同世行事，于行事交了然超越，命终之后，遍能出超化无化境，如是一类名他化自在天。阿难！如是六天，形虽出动，心迹尚交。自此已还，名为欲界。

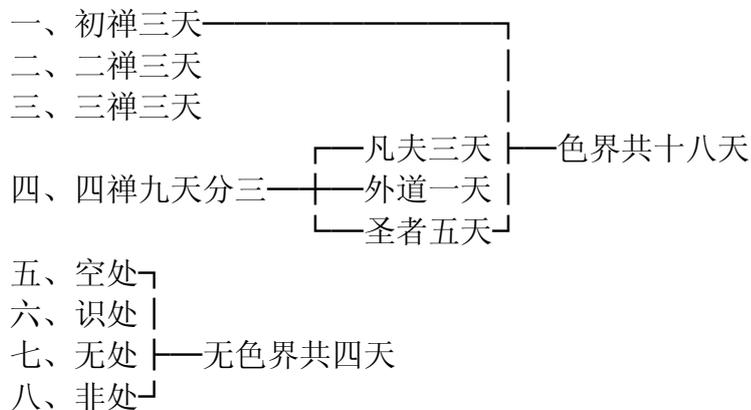
## 卷九

### 壬七 就世禅增进而明色空天趣

“阿难！世间一切所修心人，不假禅那，无有智慧。但能执身不行淫欲，若行、若坐想念俱无，爱染不生无留欲界；是人应念身为梵侣，如是一类名梵众天。欲习既除，离欲心现，于诸律仪爱乐随顺，是人应时能行梵德，如是一类名梵辅天。身心妙圆，威仪不缺，清净禁戒加以明悟，是人应时能统梵众为大梵王，如是一类名大梵天。阿难！此三胜流，一切苦恼所不能逼。虽非正修真三摩地，清净心中诸漏不动，名为初禅。阿难！其次梵天，统摄梵人圆满梵行，澄心不动寂湛生光，如是一类名少光天。光光相然，照耀无尽，映十方界遍成琉璃，如是一类名无量光天。吸持圆光，成就教体，发化清净，应用无尽，如是一类名光音天。阿难！此三胜流，一切忧悬所不能逼。虽非正修真三摩地，清净心中粗漏已伏，名为二禅。阿难！如是天人，圆光成音，披音露妙，发成精行，通寂灭乐，如是一类名少净天。净空现前，引发无际，身心轻安，成寂灭乐，如是一类名无量净天。世界身心一切圆净，净德成就，胜托现前，归寂灭乐，如是一类名遍净天。阿难！此三胜流，具大随顺，身心安隐得无量乐。虽非正得真三摩地，安隐心中欢喜毕具，名为三禅。阿难！复次、天人不能逼身心，苦因已尽；乐非常住，久必坏生，苦乐二心俱时顿舍。粗重相灭，净福性生，如是一类名福生天。舍心圆融，胜解清净，福无遮中得妙随顺，穷未来际，如是一类名福爱天。阿难！从是天中有二岐路：若于先心，无量净光福德圆明修证而住，如是一类名广果天。若于先心，双厌苦乐，精研舍心相续不断，圆穷舍道身心俱灭，心虑灰凝经五百劫；是人既以生灭为因，不能发明不生灭性，初半劫灭，后半劫生，如是一类名无想天。阿难！此四胜流，一切世间诸苦乐境所不能动。虽非无为真不动地，有所得心功用纯熟，名为四禅。阿难！此中复有五不还天。于下界中九品习气，俱时灭尽，苦乐双亡；下无卜居，故于舍心众同分中，安立居处。阿难！苦乐两灭，斗心不交，如是一类名无烦天。机括独行，研交无地，如是一类名无热天。十方世界妙见圆澄，更无尘象一切沈垢，如是一类名善见天。精见现前，陶铸无碍，如是一类名善现天。究竟群几，穷色性性入无边际，如是一类名色究竟天，阿难！此不还天，彼诸四禅四位天王独有钦闻，不能知见。如今世间旷野深山圣道场地，皆阿罗汉所住持故，世间粗人所不能见。阿难！是十八天独行无交，未尽形累。自此已还名为色界。复次、阿难！从是有顶色边际中，其间复有二种岐路：若于舍心发明智慧，慧光圆通便出尘界，成阿罗汉，入菩萨乘，如是一类，名为回心大阿

罗汉。若在舍心舍厌成就，觉身为碍，销碍入空，如是一类名为空处。诸碍既销，无碍无灭，其中唯留阿赖耶识，全于末那半分微细，如是一类名为识处。空色既亡，识心都灭，十方寂然迥无攸往，如是一类名无所有处。识性不动，以灭穷研，于无尽中发宣尽性，如存不存，若尽非尽，如是一类名为非想非非想处。此等穷空，不尽空理。从不还天圣道穷者，如是一类名不回心钝阿罗汉。若从无想诸外道天穷空不归，迷漏无闻，便入轮转。阿难！是诸天各各天人，则是凡夫业果酬答，答尽入轮。彼之天王，即是菩萨游三摩提，渐次增进，回向圣伦所修行路。阿难！是四空天身心灭尽，定性现前，无业果色，从此逮终，名无色界。此皆不了妙觉明心，积妄发生，妄有三界，中间妄随七趣沉溺。补特伽罗，各从其类。

案曰：六七俱为天趣，故但七趣。此第七科所明色、无色界诸天，为表如下：



#### 壬八 就欲界杂报而明阿修罗趣

“复次、阿难！是三界中，复有四种阿修罗类：若于鬼道，以护法力乘通入空，此阿修罗从卵而生，鬼趣所摄。若于天中降德贬坠，其所卜居邻于日月，此阿修罗从胎而出，人趣所摄。有修罗王执持世界，力洞无畏，能与梵王及天帝释、四天争权，此阿修罗因变化有，天趣所摄。阿难！别有一分下劣修罗，生大海心，沉水穴口，旦游虚空，暮归水宿，此阿修罗因湿气有，畜生趣摄。

案曰：上来、请说业报令信一大科竟。

#### 戊二 结明虚妄劝除

“阿难！如是地狱、饿鬼、畜生、人及神仙、天洎修罗，精研七趣，皆是昏沉诸有为相。妄想受生，妄想随业，于妙圆明无作本心，皆如空华，元无所著。但一虚妄，更无根绪。阿难！此等众生不识本心，受此轮回，经无量劫不得真净。皆由随顺杀、盗、淫故；反此三种，又则出生无杀、盗、淫。有名鬼伦，无名天趣，有无相倾，起轮回性。若得妙发三摩提者，则妙常寂。有、无二无，无二亦灭，尚无不杀、不偷、不淫，云何

更随杀、盗、淫事？阿难！不断三业，各各有私，因各各私，众私同分非无定处。自妄发生，生妄无因，无可寻究。汝勤修行，欲得菩提，要除三惑。不尽三惑，纵得神通，皆是世间有为功用，习气不灭，落于魔道。虽欲除妄，倍加虚伪，如来说为可哀怜者。汝妄自造，非菩提咎。作是说者，名为正说；若他说者，即魔王说”。

论曰：精研七趣，但一虚妄……可不除灭此虚妄习气哉！

案曰：上来、明七趣生报以匡扶第二渐次一大科竟。

## 丁二 辨五阴魔境以匡扶第三渐次

论曰：此中阴境，皆从三摩提中……皆属妄想五阴也。

### 戊一 哀无闻深诚魔事须识勿迷主人而隳宝觉

论曰：虽知真修行法……非只犯一戒而已矣。

### 己一 佛慈缘起

即时如来将罢法座，于师子床揽七宝儿，回紫金山，再来凭倚，普告大众及阿难言：“汝等有学缘觉、声闻，今日回心趣大菩提无上妙觉，吾今已说真修行法。汝犹未识修奢摩他、毗婆舍那微细魔事；魔境现前，汝不能识，洗心非正，落于邪见。或汝阴魔，或复天魔，或著鬼神，或遭魑魅；心中不明，认贼为子。又复于中得少为足，如第四禅无闻比丘妄言证圣，天报已毕衰相现前，谤阿罗汉身遭后有，堕阿鼻狱。汝应谛听！吾今为汝子细分别”。阿难起立，并其会中同有学者，欢喜顶礼，伏听慈诲。

案曰：此中佛陀所以兴大悲心，无问自说修止观中之微细魔事者，其缘起之义有六焉：

一、当时会中多有二乘有学回小趣大、修习大乘止观之当机众，故须为说。二、上来选圆通根，示禅那位，但明正面增进之相，未明反面销除之相。如或不能辨别，倒认反面以为正面。譬人乘舟进行，见岸移而不悟舟动，迷舟动而认为岸移。执岸能移，怪舟不动，转欲舍舟乘岸。此非兼与说明幻见岸移之故不可，故须为说。三、从凡夫地趋菩提路，中间遥远，都未经历，枝歧杂出之处既多，仿佛依稀之境尤伙。或致误入曲径以为达道，滞著半途以为到家。非一正一反而较对辨之，殆难明晰，故须为说。四、天魔、鬼神，魑魅、妖精等类，伺修行佛法人、实有乘隙图害之事，不可不先为说破；使修行人能识其情状，得慎防之，故须为说。五、时众共有四禅天无闻比丘，以迷得禅为证涅槃，遂谤阿罗汉有生死、致坠无间之事。藉兹事缘，故佛大悲无问而说。六、大乘禅中微细魔事，唯是诸佛妙觉圆明之所照了，非余人之所能分析尽知，而亦非当机修学人之所能问，故佛大悲无问而说。

## 己二 魔妄根由

佛告阿难及诸大众：“汝等当知有漏世界十二类生，本觉妙明觉圆心体，与十方佛无二无别。由汝妄想迷理为咎，痴爱发生，生发遍迷，故有空性；化迷不息，有世界生。则此十方微尘国土，非无漏者，皆是迷顽妄想安立。当知虚空生汝心内，犹如片云点太清里。况诸世界在虚空耶？汝等一人发真归元，此十方空皆悉销殒；云何空中所有国土而不振裂？汝辈修禅饰三摩地，十方菩萨及诸无漏大阿罗汉心精通口，当处湛然。一切魔王及与鬼神、诸凡夫天，见其宫殿无故崩裂，大地振坼；水陆飞腾，无不惊慑。凡夫昏暗，不觉迁讹。彼等咸得五种神通，唯除漏尽，恋此尘劳，如何令汝摧裂其处？是故鬼神及诸天魔、魍魎、妖精，于三昧时念来恼汝。然彼诸魔虽有大怒，彼尘劳内，汝妙觉中，如风吹光，如刀断水，了不相触。汝如沸汤，彼如坚冰，暖气渐邻，不日销殒。徒恃神力，但为其客；成就破乱，由汝心中五阴主人。主人若迷，客得其便。当处禅那觉悟无惑，则彼魔事无奈汝何。阴销入明，则彼群邪咸受幽气。明能破暗，近自销殒，如何敢留扰乱禅定？若不明悟被阴所迷，则汝阿难必为魔子，成就魔人。如摩登伽，殊为眇劣，彼唯咒汝破佛律仪，八万行中祇毁一戒，心清净故尚未沦溺。此乃隳汝宝觉全身，如幸臣家忽逢籍没，宛转零落，无可哀救。

案曰：此中所以召魔妄之根由，有二端焉：一、有漏虚空世界众生，皆依迷妄安立。迷妄销殒，势必随之销殒。而恋著此迷妄所成之世间者，既经惊知，便来侵扰。二、如始觉心主人有力，心心背尘合觉，常在妙觉光中增进。千魔万怪，尚无入身之隙，岂成扰乱之事！奈其中有销落迷妄所遗阴境之变，心稍昏乱，彼魔怪乃无不呈现。立即觉悟，犹不为害；若复颠倒迷为圣境，魔遂反客为主，直劫活佛全体而去。此二根由，重在后一。前为破除无始积迷应有之势，后为昧失当念觉心感召所致。修行人凭自力却魔，在知后一根由。若前一根由，则唯有仰仗佛菩萨无漏功德力，及神咒无漏功德力，时时求哀悔过，恳乞加持不可。

## 戊二 历阴境总明妄想为本毋欺自心而入邪歧

论曰：阴者覆障，所谓区宇……经文自列可知。

### 己一 色阴禅境魔事

#### 庚一 总明

“阿难当知：汝坐道场销落诸念，其念若尽，则诸离念一切精明，动静不移，忆忘如一。当住此处入三摩提，如明目人处大幽暗，精性妙净心未发光；此则名为色阴区宇。若目明朗，十方洞开无复幽黯，名色阴尽，是人则能超越劫浊。观其所由，坚固妄想以为其本。

案曰：此即观世音圆通章所云“初于闻中入流亡所”位之背景。亦即第三渐中所云“于外六尘不多流逸，因不流逸旋元自归。尘既不缘，根无所偶，反流全一，六用不行”位之背景。如见无明，如闻无声，如觉无合，如知无虑；诸念虽得销落，一精犹在迷闷。此为一精明体色阴区宇，亦为一精明体劫浊层壳。一切保炼色身、延长生命、修神仙者，要皆不外此中坚固妄想以为其本。豁兹区宇，破此层壳，始能少有自由之分。而性命双修者，方以动静不移，忆忘如一，谓之修性；而以坚固妄想、烹炼色阴，谓之修命。故修三摩地者第一重之所弃；正彼修仙者取著之以为至宝者也。取此阴浊以为至宝，故彼修仙者虽寿千万劫，亦不离坚固妄想之守尸鬼耳。

## 庚二 详辨

“阿难！当在此中精研妙明，四大不织，少选之间身能出碍。此名精明流溢前境，斯但功用暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。阿难！复以此心精研妙明，其身内彻，是人忽然于其身内拾出蛭蚘，身相宛然亦无伤毁。此名精明流溢形体，斯但精行暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心内外精研，其时魂魄、意志、精神，除执受身、余皆涉入互为宾主；忽于空中闻说法声，或闻十方同敷密义。此名精魄递相离合成就善种，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心澄露皎彻，内光发明，十方遍作阎浮檀色，一切种类化为如来。于时忽见毗卢遮那踞天光台，千佛围绕，百亿国土及与莲华俱时出现。此名心魂灵悟所染，心光研明照诸世界，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心精研妙明，观察不停，抑按降伏制止超越，于时忽然十方虚空成七宝色、或百宝色，同时遍满不相留碍，青、黄、赤、白各各纯现。此名抑按功力逾分，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心研究澄彻，精光不乱，忽于夜半在暗室内，见种种物不殊白昼，而暗室物亦不除灭。此名心细密澄其见，所视洞幽，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心圆入虚融，四体忽然同于草木，火烧、刀斫曾无所觉。又则火光不能烧爇，纵割其肉犹如削木。此名尘并排四大性一向入纯，暂得如是，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，则受群邪。又以此心成就清净，净心功极，忽见大地十方山河皆成佛国，具足七宝光明遍满。又见恒沙诸佛如来，遍满空界，楼殿华丽。下见地狱、上观天官，得无障碍。此名欣厌凝想日深，想久化成，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心研究深远，忽于中夜遥见远方市井街巷，亲族眷属，或闻其语。此名迫心逼极飞出，故多隔见，非为圣证。不作圣心，名善境界；若作圣解，即受群邪。又以此心研究精极，见善知识形体变移，少选无端种种迁改。此名邪心含受魑魅，或遭天魔入其心腹，无端说法，通达妙义，非为圣证。不作圣心，魔事销歇；若作圣解，即受群邪。

案曰：第一、出碍，第二、内彻，第三、互涉，此皆精研之力，暂现心身变化之相。第四、金华，第五、宝色，第六、洞幽，此亦精研之力，暂现心境变化之相。第七、又为心身之变；第八、第九、又为心境之变；第十、已含邪魔，不速正悟，将沦深迷。第三、第四、第八，亦由读诵讲说佛经之故。在中国修禅者，除佛法正修外，要不外道家之种种流派。其旁门小术与中下修法，犹馥不上此中色阴禅境。唯其高尚纯正之派，始知取此色阴禅境为本。但皆执为圣证，故无不受于群邪者。此中所云群邪，非他，即道家各种之仙也。

### 庚三 结诫

**“阿难！如是十种禅那现境，皆是色阴用心交互，故现斯事。众生顽迷，不自忖量，逢此因缘，迷不自识，谓言登圣。大妄语成，堕无间狱。汝等当依如来灭后，于末法中宣示斯义；无令天魔得其方便，保持覆护，成无上道。”**

案曰：皆是色阴用心交互，谓劫浊之色阴区宇，与修三摩地之觉心，交相涉入，互为乘除，故有此十种禅那现境。若迷而取著之，即召魔邪。且因妄语登圣，当致沦坠无间。

### 己二 受阴禅境魔事

#### 庚一 总明

**“阿难！彼善男子修三摩提，奢摩他中色阴尽者，见诸佛心，如明镜中显现其像。若有所得而未能用，犹如魔人，手足宛然，见闻不惑，心触客邪而不能动；此则名为受阴区宇。若魔咎歇，其心离身，返观其面，去住自由，无复留碍，名受阴尽，是人则能超越见浊。观其所由，虚明妄想以为其本。”**

案曰：见诸佛心如明镜中显现其像，乃打破色阴、超越劫浊之结果。观观音圆通章所云“所入既寂，动静二相了然不生”。干慧地中所云“执心虚明，纯是智慧，慧性圆明，盖十方界”，大致相齐。若有所得而未能用，犹如魔人手足宛然，见闻不惑，心触客邪而不能动。此即禅心反面所现第二区宇之受阴，第二层壳之见浊。剥落一层，又长出一层也。其本在于虚明妄想；虚豁通明之相，正由色阴、劫浊开除而现。故妄取彼虚豁通明相之想，亦躐之而起。此想领取受阴、见浊以为主持，乃与禅心交互发生种种心境。前章色阴、劫浊，正是宇宙对碍，乃同分妄见之本柢。由销落同分妄见所起事事物物诸差别异念，息归于彼黑暗空冥之柢，止动住静，销异入同。此即色阴劫浊坚凝固定之相，此相即是世论所计宇宙本体，若太极昊天等，要皆妄取此坚固相之想。虽未尝修禅者，亦能起此推理之想。此章受阴见浊，正是识神已灵，乃别业妄见之本柢，由透过同分妄见之底而披露。一切诸见，皆以我见为主。此取虚明之相，以为真获其我，非久经修禅者不能。要之，此中阴浊之境，皆以修禅而现，故皆禅境上之覆盖。此一覆盖揭去，仗其功用，已灵已能暂得自由，不为先业所遗

报身拘定，故曰：“若魔咎歇，其心离身，返观其面，去住自由，无复留碍”。

## 庚二 详辨

“阿难！彼善男子，当在此中得大光耀，其心发明内抑过分，忽于其处发无穷悲。如是乃至观见蚊虻犹如赤子，心生怜愍，不觉流泪。此名功用抑摧过越：悟则无咎，非为圣证；觉了不迷，久自销歇。若作圣解，则有悲魔入其心腑，见人则悲，啼泣无限，失于正受，当从沦坠。阿难！又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，胜相现前，感激过分，忽于其中生无限勇。其心猛利，志齐诸佛，谓三僧祇一念能越。此名功用陵率过越：悟则无咎，非为圣证；觉了不迷，久自销歇。若作圣解，则有狂魔入其心腑，见人则夸，我慢无比。其心乃至上不见佛，下不见人，失于正受，当从沦坠。

又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，前无新证，归失故居。知力衰微，入中隳地，回无所见。心中忽然生大枯渴，如一切时沈忆不散，将此以为勤精进相。此名修心无慧自失：悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有忆魔入其心腑，旦夕撮心悬在一处，失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，慧力过定，失于猛利，以诸胜性怀于心中，自心已疑是卢舍那，得少为足。此名用心亡失恒审，溺于知见：悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有下劣易知足魔入其心腑，见人自言我得无上第一义谛，失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，新证未获，故心已亡，历览二际自生艰险，于心忽然生无尽忧。如坐铁床，如饮毒药，心不欲活，常求于人令害其命，早取解脱。此名修行失于方便：悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分常忧愁魔入其心腑，手执刀剑自割其肉，欣其舍寿。或常忧愁，走入山林，不耐见人。失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，处清净中心安隐后，忽然自有无限喜生，心中欢悦不能自止。此名轻安无慧自禁：悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分好喜乐魔入其心腑，见人则笑。于衢路傍自歌自舞，自谓已得无碍解脱。失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销，受阴明白，自谓已足，忽有无端大我慢起。如是乃至慢与过慢，及慢过慢，或增上慢，或卑劣慢，一时俱发。心中尚轻十方如来，何况下位声闻、缘觉。此名见胜无慧自救：悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分大我慢魔入其心腑，不礼塔庙，摧毁经像。谓檀越言：此是金、铜、或是土、木，经是树叶、或是毡华。肉身真常不自恭敬；却崇土木，实为颠倒。其深信者，从其毁碎埋弃地中，疑误众生，入无间狱。失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，于精明中圆悟精理，得大随顺，其心忽生无量轻安，已言成圣得大自在。此名因慧获诸轻清：悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有一分好轻清魔入其心腑，自谓满足，更不求进。此等多作无闻比丘，疑误众生，堕阿鼻狱。失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，于明悟中得虚明性，其中忽然归向永灭，拨无因果，一向入空。空心现前，乃至心生断灭解。悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有空

魔入其心腑，乃谤持戒名为小乘，菩萨悟空有何持犯！其人常于信心檀越，饮酒、啖肉，广行淫秽。因魔力故，摄其前人不生疑谤。鬼心久入，或食屎尿与酒肉等，一种俱空。破佛律仪，误入人罪。失于正受，当从沦坠。又彼定中诸善男子，见色阴销、受阴明白，味其虚明深入心骨，其心忽有无限爱生，爱极发狂，便为贪欲。此名定境安顺入心，无慧自持，误入诸欲；悟则无咎，非为圣证。若作圣解，则有欲魔入其心腑，一向说欲为菩提道，化诸白衣平等行欲，其行淫者名持法子。神鬼力故，于末世中摄其凡愚，其数至百，如是乃至一百、二百或五六百，多满千万。魔心生厌，离其身体，威德既无，陷于王难；疑误众生，入无间狱。失于正受，当从沦坠。

案曰：悲心乃至欲心之十心，皆禅力阴盖交互所现之心。所以悟则无咎；迷为圣证，乃招悲魔乃至欲魔。则此诸魔，其先皆以修禅迷此十心为圣证而堕入魔者，故同气相感也。此中心魔最为混淆难辨。修禅者，若无善知识随时开导护持，及深解大乘之经教，至此往往被惑。有志修禅者，不可不精察乎此。

### 庚三 结诫

“阿难！如是十种禅那现境，皆是受阴用心交互，故现斯事。众生沉迷，不自忖量，逢此因缘，迷不自识，谓言登圣；大妄语成，堕无间狱。汝等亦当将如来语，于我灭后传示末法，遍令众生开悟斯义。无令天魔得其方便，保持覆护，成无上道。

### 己三 想阴禅境魔事

#### 庚一 总明

“阿难！彼善男子修三摩提受阴尽者，虽未漏尽，心离其形，如鸟出笼；已能成就从是凡身、上历菩萨六十圣位，得意生身随往无碍。譬如有人熟寐口言，是人虽则无别所知，其言已成音韵伦次，令不寐者咸悟其语。此则名为想阴区宇。若动念尽，浮想消除，于觉明心如去尘垢；一论生死首尾圆照，名想阴尽，是人则能超烦恼浊。观其所由，融通妄想以为其本。

案曰：虽未漏尽，谓未离业系、且未离欲界系也。然以禅定之力，色、受阴尽，定中身心已能离系。故曰心离其形，如鸟出笼。凡身，谓未离欲界业系所受身。菩萨六十圣位，他无可指，殆即三渐次、干慧、十信、十住、十行、十回向、四加行、十地、等觉、金刚后心之六十位。谓从受阴尽时，虽尚在于三渐次中未能实证上地诸菩萨位，然以观想自由之力，由下地之凡身，已能相似经历诸菩萨位；犹如得意生身菩萨之速疾随往无碍也。上二多由定力所致，此则又由定中戒力、愿力、慧力所致。前第二渐次云：“父母肉身，不须天眼，自然观见十方世界，睹佛闻法，亲奉圣旨，得大神通，游十方界，宿命清净得无艰险”。第十信云：“住戒自在，能游十方所去随愿，名愿心住”。依天台圆教位次言：此已由观行

即佛位、进入相似即佛位矣。其言虽成音韵伦次，而是熟寐口言，则第三区宇之想阴与第三层壳之烦恼浊。想即寻求伺察；揽取物相，施設名言。烦扰恼乱皆由是起，故为定心之烦恼浊。前二由活动而死定，此又由死定而活定，死活双超，定动俱尽，方是观音圆通章中所云“如是渐增闻所闻尽”。此文所谓“若动念尽，浮想消除，于觉明心如去尘垢，一伦生死首尾圆照，名想阴尽”是也。在定心中观想多力，境随想融，变通无碍，故此想阴之烦恼浊，以融通妄想为其本。

## 庚二 详辨

“阿难！彼善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱圆明，锐其精思，贪求善巧。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人不自觉是其魔著，自言谓得无上涅槃。来彼求巧善男子处，敷座说法。其形斯须或作比丘令彼人见，或为帝释，或为妇女，或比丘尼；或寝暗室，身有光明。是人愚迷，惑为菩萨。信其教化，摇荡其心，破佛律仪，潜行贪欲。口中好言灾祥变异：或言如来某处出世，或言劫火、或说刀兵，恐怖于人，令其家资无故耗散。此名怪鬼，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师俱陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。阿难！又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱游荡，飞其精思，贪求经历。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人亦不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求游善男子处，敷座说法。自形无变，其听法者、忽自见身坐宝莲华，全体化成紫金光聚。一众听人，各各如是，得未曾有。是人愚迷，惑为菩萨，淫逸其心，破佛律仪，潜行贪欲。口中好言诸佛应世：某处某人、当是某佛化身来此；某人即是某菩萨等来化人间。其人见故、心生倾渴，邪见密兴，种智销灭。此名魅鬼，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师俱陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱绵口，澄其精思，贪求契合。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人实不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求合善男子处，敷座说法。其形及彼听法之人，外无迁变，令其听者，未闻法前心自开悟。念念移易，或得宿命、或有他心、或见地狱、或知人间好恶诸事，或口说偈、或自诵经。各各欢娱，得未曾有。是人愚迷，惑为菩萨。绵爱其心，破佛律仪，潜行贪欲。口中好言佛有大小，某佛先佛，某佛后佛，其中亦有真佛、假佛、男佛、女佛，菩萨亦然。其人见故，洗涤本心，易入邪悟。此名魅鬼，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师，俱陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱根本，穷览物化性之终始，精爽其心，贪求辨析。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人先不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求元善男子处，敷座说法。身有威神摧伏求者，令其坐下、虽未闻法自然心伏。是诸人等，将佛涅槃、菩提、法身，即是现前我肉身上。父父子子递代相生，即是法身常住不绝。都指现在即为佛国，无别净居及金色相。其人信受，亡失先心，身命归依，得未曾有。是等愚迷，惑为菩萨。推究其心，破佛律仪，潜行贪欲，口中好言：眼、耳、鼻、舌皆为净土，男、女二根

即是菩提、涅槃真处。彼无知者，信是秽言。此名蛊毒魔胜恶鬼，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师，俱陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱悬应，周流精研，贪求冥感。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人元不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求应善男子处，敷座说法。能令听众，暂见其身如百千岁，心生爱染，不能舍离。身为奴仆，四事供养不觉疲劳。各各令其座下人心，知是先师本善知识。别生法爱，黏如胶漆，得未曾有。是人愚迷，惑为菩萨。亲近其心，破佛律仪，潜行贪欲。口中好言我于世前、于某生中先度某人，当时是我妻妾兄弟，今来相度；与汝相随归某世界，供养某佛。或言别有大光明天，佛于中住，一切如来所休居地。彼无知者，信是虚诞，遗失本心。此名疠鬼，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师，俱陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱深入，克己辛勤，乐处阴寂，贪求静谧。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人本不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求阴善男子处，敷座说法。令其听人各知本业；或于其处语一人言：汝今未死已作畜生。敕使一人于后蹋尾，顿令其人起不能得。于是一众倾心钦伏。有人起心，已知其肇。佛律仪外，重加精苦。诽谤比丘，骂詈徒众，讪露人事，不避讥嫌。口中好言未然祸福，及至其时，毫发无失。此大力鬼，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师俱陷王难。汝当先觉，不入轮回，迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱知见，勤苦研寻，贪求宿命。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人殊不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求知善男子处，敷座说法。是人无端于说法处，得大宝珠。其魔或时化为畜生，口衔其珠，其杂珍宝、简册、符牍、诸奇异物，先授彼人，后著其体。或诱听人藏于地下，有明月珠照耀其处。是诸听者得未曾有。多食药草，不餐嘉馔，或时日餐一麻一麦，其形肥充，魔力持故。诽谤比丘，骂詈徒众，不避讥嫌。口中好言他方宝藏，十方圣贤潜匿之处。随其后者，往往见有奇异之人。此名山林、土地、城隍、川岳鬼神，年老成魔。或有宣淫破佛戒律，与承事者潜行五欲；或有精进纯食草木，无定行事，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师，多陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱神通种种变化，研究化元，贪取神力。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人诚不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求通善男子处，敷座说法。是人或复手执火光，手撮其光，分于所听四众头上。是诸听人，顶上火光皆长数尺，亦无热性，曾不焚烧。或水上行如履平地，或于空中安坐不动，或入瓶内，或处囊中，越牖透垣曾无障碍，唯于刀兵不得自在。自言是佛，身著白衣，受比丘礼，诽谤禅律，骂詈徒众，讪露人事，不避讥嫌。口中常说神通自在，或复令人傍见佛土，鬼力感人非有真实。赞叹行淫，不毁粗行，将诸猥媾以为传法。此名天地大力山精、海精、风精、河精、土精、一切草木积劫精魅，或复龙魅，或寿终仙再活为魅，或仙期终计年应死、其形不化他怪所附，年老成魔，恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师，多陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，

圆定发明；三摩地中心爱入灭，研究化性，贪求深空。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人终不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求空善男子处，敷座说法。于大众内其形忽空，众无所见，还从虚空突然而出，存没自在。或现其身洞如琉璃，或垂手足作旃檀气，或大小便如厚石蜜。诽谤戒律，轻贱出家。口中常说无因无果，一死永灭，无复后身及诸凡圣。虽得空寂，潜行贪欲，受其欲者，亦得空心，拨无因果。此名日月薄蚀精气、金玉芝草、麟凤龟鹤、经千万年不死为灵，出生国土，年老成魔；恼乱是人。厌足心生，去彼人体；弟子与师，多陷王难。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。又善男子受阴虚妙，不遭邪虑，圆定发明；三摩地中心爱长寿，辛苦研几，贪求永岁，弃分段生，顿希变易细相常住。尔时、天魔候得其便，飞精附人，口说经法。其人竟不觉知魔著，亦言自得无上涅槃。来彼求生善男子处，敷座说法。好言他方往还无滞，或经万里瞬息再来，皆于彼方取得其物。或于一处在一宅中数步之间，令其从东诣至西壁，是人急行累年不到。因此心信，疑佛现前。口中常说十方众生皆是吾子，我生诸佛，我出世界，我是元佛，出世自然不因修得。此名住世自在天魔，使其眷属如遮文荼，及四天王毗舍童子未发心者，利其虚明，食彼精气。或不因师，其修行人亲自观见，称执金刚与汝长命。现美女身，盛行贪欲，未逾年岁，肝脑枯竭。口兼独言，听若妖魔。前人未详，多陷王难，未及遇刑，先已干死。恼乱彼人，以至殒殒。汝当先觉，不入轮回；迷惑不知，堕无间狱。

案曰：此想阴之禅境魔事，有与前二不相同者数端。兹列举焉：一、前二阴境，皆曰忽然如何如何，故皆由定而发，此中则曰心爱如何如何，故皆由动而发。二、前二魔事，皆由定中冥然无形受入，此则都由鬼魔附人，为说法师而成诱惑。唯第十类亦或行人自见，依并世之人为间接，尤足令不知不觉迷信焉。三、前二魔邪各成同气相感，故不必皆诱行淫欲。此则皆由欲界天魔主使，故皆诱行淫欲。抑以其行已深，非淫欲不能使魔也。四、阿难已证二果，前二已无干矣。然未离欲，故此皆曰汝当先觉，不入轮回。

此中十类欲魔之属，皆是有有力鬼神之类。其不统辖于四天王及曾发心护佛法者，要皆魔民、魔女、或阿修罗属也。所云锐思贪求，正想思心为主，起诸烦恼之相。修行人若俟已为魔诱惑，觉悟晚矣。若能无所精思，魔鬼尚无窥觅之分，况得伺便？若能无所贪求，鬼魔环便，亦终无便可乘，斯为上计。过此想阴，则鬼神欲魔无复能扰也。

### 庚三 结诫

“阿难当知：是十种魔，于末世时在我法中出家修道，或附人体，或自现形，皆言已成正遍知觉。赞叹淫欲，破佛律仪。先恶魔师与魔弟子，淫淫相传。如是邪精，魅其心腑，近则九生，多踰百世，令真修行总为魔眷。命终之后必为魔民，失正遍知，堕无间狱。汝今未须先取寂灭，纵得无学，留愿入彼末法之中，起大慈悲，救度正心深信众生；令不著魔，得正知见。我今度汝已出生死，汝遵佛语，名报佛恩。阿难！如是十种禅那

现境，皆是想阴用心交互，故现斯事。众生顽迷，不自忖量，逢此因缘、迷不自识，谓言登圣，大妄语成，堕无间狱。汝等必须将如来语，于我灭后传示末法，遍令众生开悟斯义。无令天魔得其方便，保持覆护，成无上道。

案曰：近则九生，多逾百世，指魔类传播渐广之时代以言。命终之后必为魔民，指魔附受魔惑之人。

## 卷十

### 己四 行阴禅境魔事

#### 庚一 总明

“阿难！彼善男子修三摩提想阴尽者，是人平常梦想销灭，寤寐恒一。觉明虚静犹如晴空，无复粗重前尘影事，观诸世间大地山河，如镜鉴明，来无所黏，过无踪迹。虚受照应，了罔陈习，唯一精真；生灭根元，从此披露。见诸十方十二众生，毕殫其类。虽未通其各命由绪，见同生基，犹如野马熠熠清扰，为浮根尘究竟枢穴；此则名为行阴区宇。若此清扰熠熠元性，性入元澄，一澄元习，如波澜灭化为澄水，名行阴尽，是人则能超众生浊。观其所由，幽隐妄想以为其本。

案曰：想阴尽者，“是人平常梦想销灭，寤寐恒一，觉明虚静犹如晴空，无复粗重前尘影事。观诸世间大地山河如镜鉴明，来无所黏，过无踪迹。虚受照应了罔陈习，唯一精真”。即观音圆通章所云：“尽闻不住，觉所觉空”。亦第三渐次中所云：“十方国土皎然清净”。亦即信心、念心、精进心之境界。盖第一番活死动静俱空，则色阴破；而第二番死活静动具空，则想阴破。然色阴破既现受阴区宇，今想阴破亦现行阴区宇。故曰：“生灭根元从此披露，见诸十方十二众生，毕殫其类。虽未通其各命由绪，见同生基，犹如野马熠熠清扰，为浮尘根究竟枢穴；此则名为行阴区宇”。此为定心中第四区宇之行阴，及第四层壳之众生浊也。各命由绪，谓一个众生有一个“命根”之由绪也。若通各命由绪，即现识阴、命浊，故此拣曰未通。见同生基，犹如野马熠熠清扰，为浮尘根究竟枢穴。此正行阴之相。然所见为同生之基，乃阿赖耶识之相分。意识所转始觉智慧，反观旋照而及乎此，故曰见同生基。为器界根身之一切色法本质所依，故曰为浮尘根究竟枢穴。犹如野马熠熠清扰，正刹那刹那微细生灭之相也。扼要言之，依本悟心旋照闻性，从初即为反竭阿陀那识，闻精（代表六根所现识精）、声尘（代表六精所缘前尘）不偶不接，同分妄见所现宇宙万物，销落而成空劫一色，谓之色阴区宇。此色阴区宇为器世间（宇宙物我万有现象）之未形色质，正阿赖耶识之相分。受阴区宇，则是意识上内我见所依净色根身（非现形可指之身体），亦是阿赖耶识相分，想阴区宇，则是意识内所根依之末那识，乃意识与阿赖耶识间之一重蒙障。此重蒙障透过，意识乃亲见乎阿赖耶识上为现象器界根身之本质，及余一切种子之相分。然犹未通各命由绪，则以未见阿赖耶识见分，为末那识执为内自我体故也。此行阴中，意识所转始觉智、虽已能与阿赖耶识之相分直

接通达，尚未透过；故未能与藏识见分直接通达。若行阴尽，超众生浊，则能直接通达藏识见分；始不为末那识蒙执为我。但犹为之蔽为涅槃，未能透过而知即心自性，故成识阴区宇。此若透过，即观世音忽超世出世间，初发心成佛矣。是故五阴区宇，皆以末那识之妄想为本。皆在意识转为之始觉智、与所归之阿赖耶识之间。将此五重阴浊蒙障破除，始能真得初卷所指“识精元明能生诸缘诸缘所遗之无始涅槃元清净体”为本因地心；可依之以圆成果地修证。大乘起信论所云决定三阿僧祇劫修证，正此果地之修证也（上来为修圆照三昧，破五重阴浊之总观，寄明于此）。此中幽隐妄想，正指阿赖耶上极深细之相分，亦末那识蒙意识始觉前之一迷惑。妄想，乃迷惑之别名。

庚二 详辨

辛一 二无因论

“阿难当知：是得正知奢摩他中诸善男子，凝明正心，十类天魔不得其便；方得精研，穷生类本，于本类中生元露者，观彼幽清圆扰动元，于圆元中起计度者，是人坠入二无因论：一者、是人见本无因。何以故？是人既得生机全破，乘于眼根八百功德，见八万劫所有众生，业流湾环、死此生彼，只见众生轮回其处。八万劫外，冥无所观。便作是解：此等世间十方众生，八万劫来无因自有。由此计度，亡正遍知，堕落外道，惑菩提性。二者、是人见末无因。何以故？是人于生既见其根，知人生人，悟鸟生鸟；鸟从来黑，鹤从来白，人天本竖，畜生本横，白非洗成，黑非染造；从八万劫无复改移。今尽此形，亦复如是。而我本来不见菩提，云何更有成菩提事！当知今日一切物象，皆本无因。由此计度，亡正遍知，堕落外道，惑菩提性。是则名为第一外道，立无因论。”

案曰：此行阴众生浊禅境，与前有不同者，寄言于此：一、此中皆曰是得正知凝明正心，盖前此尚全在妄想蒙蔽之中；此则已破想阴，但余迷未尽犹能为惑耳。犹能为惑，故复依其悟境而起迷执，因迷执故而成外道。迷执所依之境，性离迷执，自是悟境，故皆已得正知正心。执悟成迷，倍深可悲！二、此中皆云魔不得便，盖魔之势力在淫欲。已越欲界，故魔无力。三、此堕落外道者，皆属于禅中之悟境，迷为究竟，起计度执，乃成外道同类。但由自心邪思惟起，非由受先外道之教所致。然与下识阴之外道亦不同者，此中是成能建立之外道，彼则超成外道所崇事之道本。

今第一、本末二种无因论：本指因中业种，末指果上物类。观八万劫所有众生，亦但观此娑婆大千世界，经八万次成住坏空以内之众生耳。非能遍观其余世界（此义通于行、识阴之各段，今先寄明于此）。见八万劫内之众生，随业流转于此娑婆界内，故曰业流湾环死此生彼，只见众生轮回其处。八万劫内见其所随以流转之业故，故见其因。八万劫前冥无所观，无所观故，更不见有业种为因，遂立本无因论。此一无因外道，若非信依先传言教，则必禅智深及乎此者，乃能建立之。由已能了然见八万劫内大千界中所有众生业因，过此乃更见为无因，故其所执无因之论，一定

执为高超业因报果之论。若有以业因报果之论绳之者，彼必将曰吾岂不知业因哉？且知之审而又深，特以超过业因之上，实有此无因真理耳。鸿鹄已翔于廖廓，而罗者可无烦藪泽之视矣。此一外道，不唯中华老、孔、庄、荀，与泰西古近各哲学派首皆不能及，虽印度之外道亦少有能及于此也。第二见八万劫物类，祖父子孙相生不断，物类各有类性（众同分假），不改不变，不见此物类性（天命之性）以何因成；遂立末无因论。此一外道，虽亦观大千界八万劫起，然观物类之末，不逮前观业种之本深隐。故中华之庄子及印度泰西之哲派皆能有之。近来达尔文等之天演论，则反从物类之末，以立有因论者也。

## 辛二 四遍常论

“阿难！是三摩中诸善男子，凝明正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于圆常中起计度者，是人坠入四遍常论：一者、是人穷心境性，二处无因；修习能知二万劫中十方众生所有生灭，咸皆循环不曾散失，计以为常。二者、是人穷四大元，四性常住；修习能知四万劫中十方众生所有生灭，咸皆体恒不曾散失，计以为常。三者、是人穷尽六根末那执受，心意识中本元由处，性常恒故；修习能知八万劫中一切众生循环不失，本来常住，穷不失性，计以为常。四者、是人既尽想元，生理更无流止运转，生灭想心今已永灭，理中自然成不生灭；因心所度，计以为常。由此计常，亡正遍知，堕落外道，惑菩提性。是则名为第二外道，立圆常论。

案曰：此中四论，第一、是物心二元论，第二、是质力多元论，第三、是识神一元论，第四、是理想一元论。

## 辛三 一分常论

“又三摩中善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于自他中起计度者，是人坠入四颠倒见，一分无常、一分常论：一者、是人观妙明心遍十方界，湛然以为究竟神我。从是则计我遍十方，凝明不动；一切众生，于我心中自生自死。则我心性名之为常，彼生灭者真无常性。二者、是不观其心，遍观十方恒沙国土，见劫坏处名为究竟无常种性；劫不坏处，名究竟常。三者、是人别观我心，精细微密犹如微尘，流转十方性无移改。能令此身即生即灭，其不坏性名我性常；一切死生从我流出，名无常性。四者、是人知想阴尽，见行阴流，行阴常流计为常性；色、受、想等今已灭尽，名为无常。由此计度一分无常、一分常故，堕落外道，惑菩提性。是则名为第三外道一分常论。

## 辛四 四有边论

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于分位中生计度者，是人坠入四有边论：一者、是人心计生元，流用不息，计过未者名为有边；计相续心名为无边。二者、是人观八万劫

则见众生，八万劫前寂无闻见。无闻见处名为无边；有众生处名为有边。三者、是人计我遍知，得无边性。彼一切人现我知中，我曾不知彼之知性；名彼不得无边之心，但有边性。四者、是人穷行阴空，以其所见心路筹度，一切众生一身之中，计其咸皆半生半灭。明其世界一切所有，一半有边，一半无边。由是计度有边无边，堕落外道，惑菩提性。是则名为第四外道立有边论。

#### 辛五 遍计虚论

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于知见中生计度者，是人坠入四种颠倒不死矫乱遍计虚论：一者、是人观变化元，见迁流处名之为变；见相续处名之为恒；见所见处名之为生；不见见处名之为灭。相续之因，性不断处名之为增；正相续中，中所离处名之为减；各各生处名之为有；互互亡处名之为无。以理都观，用心别见。有求法人来问其义，答言：我今亦生亦灭，亦有亦无，亦增亦减。于一切时皆乱其语，令彼前人遗失章句。二者、是人谛观其心，互互无处，因无得证。有人来问，唯答一字，但言其无。除无之余，无所言说。三者、是人谛观其心，各各有处，因有得证。有人来问，唯答一字，但言其是。除是之余，无所言说。四者、是人有无俱见，其境枝故其心亦乱。有人来问，答言：亦有即是亦无，亦无之中不是亦有。一切矫乱，无容穷诘。由此计度矫乱虚无，堕落外道，惑菩提性。是则名为第五外道四颠倒性不死矫乱遍计虚论。

#### 辛六 死后有相

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于无尽流生计度者，是人坠入死后有相发心颠倒’或自固身，云色是我；或见我圆含遍国土，云我有色；或彼前缘随我回复，云色属我；或复我依行中相续，云我在色。皆计度言死后有相；如是循环有十六相。从此或计毕竟烦恼，毕竟菩提，两性并驱，各不相触。由此计度死后有故，堕落外道，惑菩提性。是则名为第六外道，立五阴中死后有相心颠倒论。

#### 辛七 死后无相

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于先除灭色、受、想中生计度者，是人坠入死后无相发心颠倒：见其色灭形无所因，观其想灭心无所系，知其受灭无复连缀，阴性消散。纵有生理而无受、想，与草木同。此质现前犹不可得，死后云何更有诸相？因之勘校死后相无。如是循环有八无相。从此或计涅槃因果一切皆空，徒有名字，究竟断灭。由此计度死后无故，堕落外道，惑菩提性。是则名为第七外道立五阴中死后无相心颠倒论。

#### 辛八 死后俱非

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于行存中，兼受想灭，双计有无，自体相破；是人坠入死后俱非起颠倒论：色、受、想中见有非有；行迁流内观无不无。如是循环，穷尽阴、界八俱非相；随得一缘，皆言死后有相无相。又计诸行性迁讹故，心发通悟，有无俱非，虚负失措。由此计度死后俱非，后际昏瞢无可道故，堕落外道，惑菩提性。是则名为第八外道立五阴中死后俱非心颠倒论。

### 辛九 七断灭论

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于后后无生计度者，是人坠入七断灭论：或计身灭，或欲尽灭，或苦尽灭，或极乐灭，或极舍灭。如是循环穷尽七际，现前销灭，灭已无复。由此计度死后断灭，堕落外道，惑菩提性。是则名为第九外道立五阴中死后断灭心颠倒论。

### 辛十 五涅槃论

“又三摩中诸善男子，坚凝正心，魔不得便；穷生类本，观彼幽清常扰动元，于后有生计度者，是人坠入五涅槃论：或以欲界为正转依，观见圆明生爱慕故；或以初禅，性无忧故；或以二禅，心无苦故；或以三禅，极悦随故；或以四禅，苦乐二亡不受轮回生灭性故。迷有漏天，作无为解，五处安隐为胜净依。如是循环，五处究竟，由此计度五现涅槃，堕落外道，惑菩提性。是则名为第十外道立五阴中五现涅槃心颠倒论。

案曰：第三、四种常无常论，第四、四种边无边论，皆从物、我、心、法四事比较计度而起。诸纯正哲学论，鲜能出此范围。第五、矫乱虚论，但取对待假相执为真实。第六、死后有相，第七、死后无相，第八、死后有相无相俱非，则从分观已灭之色、受、想阴与未灭之行阴，及合观已灭之色、受、想阴与未灭之行阴而起。第九、七断灭论，第十、五涅槃论，则回观定中所除灭者为断灭；对观定中所现住者为涅槃也。

### 庚三 结诫

“阿难！如是十种禅那狂解，皆是行阴用心交互，故现斯悟。众生顽迷，不自忖量，逢此现前，以迷为解，自言登圣，大妄语成，堕无间狱。汝等必须将如来语，于我灭后传示末法，遍令众生觉了斯义。无令心魔自起深孽，保持覆护，销息邪见，教其身心，开觉真义，于无上道不遭歧歧。勿令心祈得少为足，作大觉王清净标指。

案曰：狂解即以迷为解之颠倒见解。此唯自心自为自冤敌，故曰无令心魔自起深孽。自心为孽，则无人能救也。

### 己五 识阴禅境魔事

## 庚一 总明

“阿难！彼善男子修三摩提，行阴尽者，诸世间性幽清扰动同分生机倏然隳裂，沉细纲纽补特伽罗酬业深脉感应悬绝。于涅槃天将大明悟，如鸡后鸣；瞻顾东方已有精色。六根虚静，无复驰逸，内外湛明，入无所入，深达十方十二种类受命元由。观由执元，诸类不召，于十方界已获其同，精色不沈发现幽秘；此则名为识阴区宇。若于群召已获同中，销磨六门合开成就，见闻通邻，互用清净；十方世界及与身心如吠琉璃，内外明彻，名识阴尽，是人则能超越命浊。观其所由，罔象虚无颠倒妄想以为其本。

案曰：“诸世间性幽清扰动同分生机倏然隳裂，沉细纲纽补特伽罗酬业深脉（各命由绪）感应悬绝（谓诸类业缘已不相感召）”，此正行阴尽相。观音圆通章云“空觉极圆空所空灭”，恰齐于此。于涅槃天将大明悟，虽近明悟而未明悟。即下所谓生灭既灭而于寂灭精妙未圆。祇此寂灭精妙未圆，便是生灭既灭寂灭现前（观音圆通章文），亦复便是第五区宇之识阴、与第五层壳之命浊也。受命元由，由、即末那我见，元、即末那所执藏识见分。诸类不召，则十二类众生中已断润生之缘也。于十方界已获其同句前，尚是行阴尽相。精色不沉发现幽秘，幽秘正是识阴之相。所谓罔象虚无颠倒妄想（末那单缘藏识见分为内自我体之我见），亦是命浊。浊、即业系势限所成物类性分。命、即藏识见分为末那识执为我故，而随业所现生存之势限。虽复全由末那我见之颠倒想，相最幽玄秘妙，故云罔象虚空。但观此中应有二歧：一者、不徒识阴未尽，即“末那执此识阴为我”之颠倒见亦未消除者，外道邪魔是也。二者、我见已除，但未能透过于识阴，即于此识阴之寂灭现前住为涅槃，声闻、独觉是也。所云如吠琉璃内外明彻名识阴尽，则是于寂灭现前中、忽然超越世出世间而体用齐彰也。

## 庚二 详辨

“阿难当知：是善男子穷诸行空，于识還元，已灭生灭而于寂灭精妙未圆，能令己身根隔合开，亦与十方诸类通觉，觉知通口能入圆元。若于所归立真常因生胜解者，是人则堕因所因执，娑毗迦罗所归冥谛，成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第一立所得心，成所归果；违远圆通，背涅槃城，生外道种。阿难！又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于所归览为自体，尽虚空界十二类内所有众生，皆我身中一类流出生胜解者，是人则堕能非能执，摩醯首罗现无边身，成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见。是名第二立能为心，成能事果；违远圆通，背涅槃城，生大慢天我遍圆种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于所归有所归依，自疑身心从彼流出，十方虚空咸其生起。即于都起所宣流地，作真常身无生灭解，在生灭中早计常住。既惑不生，亦迷生灭，安住沉迷生胜解者，是人则堕常非常执，计自在天成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见。是名第三立因依心，成妄计果；违远圆通，背涅槃城，生倒圆种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于所知遍圆故，因

知立解：十方草木皆称有情，与人无异；草木为人，人死还成十方草树，无择遍知生胜解者，是人则堕知无知执，婆吒霰尼执一切觉，成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第四计圆知心，成虚谬果；违远圆通，背涅槃城，生倒知种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于圆融根互用中，已得随顺，便于圆化一切发生，求火光明，乐水清净，爱风周流，观尘成就，各各崇事。以此群尘发作本因，立常住解，是人则堕生无生执，诸迦叶波并婆罗门，勤心役身事火崇水，求出生死，成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第五计著崇事迷心从物、立妄求因，求妄冀果；违远圆通，背涅槃城，生颠化种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于圆明计明中虚，非灭群化，以永灭依为所归依生胜解者，是人则堕归无归执，无想天中诸舜若多成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第六圆虚无心，成空亡果；违远圆通，背涅槃城，生断灭种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于圆常固身常住，同于精圆长不倾逝生胜解者，是人则堕贪非贪执，诸阿斯陀求长命者成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第七执著命元立固妄因，趣长劳果；违远圆通，背涅槃城，生妄延种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。观命互通，却留尘劳恐其销尽，便于此际坐莲华宫，广化七珍多增宝媛纵恣其心生胜解者，是人则堕真无真执，吒枳迦罗成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第八发邪思因，立炽尘果；违远圆通，背涅槃城，生天魔种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。于明明中分别精粗，疏决真伪，因果相酬、唯求感应，背清净道，所谓见苦、断集、证灭、修道。居灭已休更不前进生胜解者，是人则堕定性声闻，诸无闻僧增上慢者成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第九圆精应心，成趣寂果；违远圆通，背涅槃城，生缠空种。又善男子穷诸行空，已灭生灭而于寂灭精妙未圆。若于圆融清净觉明发研深妙，即立涅槃而不前进生胜解者，是人则堕定性辟支，诸缘独伦不回心者成其伴侣。迷佛菩提，亡失知见，是名第十圆觉口心，成湛明果；违远圆通，背涅槃城，生觉圆明不化圆种。

案曰：此中皆曰“于识还元，已灭生灭而于寂灭精妙未圆”，正是已旋六和合根而还一精明性，因未亡一而妙，故犹带六而粘。转得此元而成明觉，方是得元明觉为因地心。但归此元而即安住，于是或成冥谛，或大慢天，或自在天，或一切觉，或四大体，或虚无天，或长命天，或魔王天，或阿罗汉涅槃，或辟支佛涅槃；而不获元明觉为因地心，趋佛无上菩提涅槃。故曰违远圆通，背涅槃城。

庚三 结成

辛一 结诫

“阿难！如是十种禅那，中涂成狂，因依迷惑，于未足中生满足证，皆是识阴用心交互，故生斯位。众生顽迷，不自忖量，逢此现前，各以所爱先习迷心而自休息；将为毕竟所归宁地，自言满足无上菩提。大妄语成，外道邪魔所感业终，堕无间狱。声闻、缘觉，不成增进。汝等存心乘如来道，将此法门，于我灭后传示末世，普令众生觉了斯义。无令见魔自作沈孽，保绥哀救，销息邪缘，令其身心入佛知见，从始成就不遭歧路。

案曰：此亦以究竟作究竟想之颠狂见，故云见魔。离此见魔，乃能真入佛知见也。从始成就不遭歧路，依始所悟之佛知见，终得证成佛知见也。

## 辛二 成功

**“如是法门，先过去世恒沙劫中微尘如来乘此心开，得无上道。识阴若尽，则汝现前诸根互用。从互用中，能入菩萨金刚干慧。圆明精心于中发化，如净琉璃内含宝月。如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行心、菩萨所行金刚十地、等觉圆明，入于如来妙庄严海；圆满菩提，归无所得！”**

案曰：此中识阴尽相，即是观世音菩萨忽然超越世出世成就二种殊胜之位。依本经，亦即第三渐次中所云：“譬如琉璃内悬明月，身心快然，妙圆平等获大安稳，一切如来密圆净妙皆现其中，是人即获无生法忍”。从是渐修，随所发行安立圣位，然此中曰能入菩萨金刚干慧，如是乃超十信、十住、十行、十回向、四加行、十地、等觉，圆满菩提归无所得者，是以顿悟直往无复迂曲枝歧，谓之超也。尝观本经修证行位，从干慧地至妙觉地，单复十二，其意立为两重。初重是从悟修因位，但在第三渐中历一切位，此破五阴之层次是。二重是从证修果位，乃从金刚干慧再历至妙觉是。依第二重，故今五阴俱尽，六根互用，方入菩萨金刚干慧，此为在本经别意。然通常依起信论及天台圆教位次而说，则从悟修因，在起信论即修行信心。满、即信心成就而登初住。在天台圆教即观行相似即位。满、亦初心住分证即位。故今兹说本经修证之位，亦将第一重单复十二位，束在三渐、干慧、十信、十四位中；而将第二重之金刚干慧十信之十一位，总束为初心住中。故判五阴尽位，观世音大士圆通位，皆为初心住位也，如来妙庄严海，是佛果圆成无量无边清净性功德之法界藏身，非众生之素法身也。圆满菩提，即佛菩提。归无所得，即佛涅槃。上来、历阴境总明妄想为本母欺自心而入邪歧竟。

## 戊三 叹法门直至菩提无乏垂怜末世而劝持咒

**“此是过去先佛世尊奢摩他中、毗婆舍那觉明分析微细魔事。魔境现前，汝能谳识，心垢洗除，不落邪见，阴魔销灭，天魔摧碎，大力魔神褫魄逃逝，魑魅、魍魉、无复出生。直至菩提，无诸少乏。下劣增进，于大涅槃，心不迷闷。若诸末世愚钝众生，未识禅那，不知说法，乐修三昧；汝恐同邪，一心劝令持我佛顶陀罗尼咒，若未能诵，写于禅堂、或带身上，一切诸魔所不能动。汝当恭钦十方如来究竟修进最后垂范”！**

论曰：此止观中辨析魔事……精进修之哉。

案曰：天魔属类，不出色、受、想阴。天魔首主，不出行阴、识阴。故阴魔销灭，则天魔即摧碎也。上来、委说委示等流智悲二教竟。

### 乙三 重请重告结归理事唯心

阿难即从座起，闻佛示诲，顶礼钦奉，忆持无失。于大众中重复白佛：“如佛所言：五阴相中，五种虚妄为本想心。我等平常，未蒙如来微细开示。又此五阴为并销除？为次第尽？如是五重诣何为界？惟愿如来发宣大慈，为此大众清净心目，以为末世一切众生作将来眼”！佛告阿难：“精真妙明本觉圆净，非留死生及诸尘垢；乃至虚空皆因妄想之所生起，斯元本觉妙明真精，妄以发生诸器世间。如演若多迷头认影。妄元无因，于妄想中立因缘性；迷因缘者，称为自然。彼虚空性犹实幻生，因缘、自然，皆是众生妄心计度。阿难！知妄所起，说妄因缘，若妄元无，说妄因缘元无所有，何况不知推自然者！是故如来与汝发明，五阴本因同是妄想。汝体先因父母想生，汝心非想，则不能来想中传命。如我先言：心想醋味，口中涎生；心想登高，足心酸起。悬崖不有，醋物未来，汝体必非虚妄通伦，口水如何因谈醋出？是故当知汝现色身，名为坚固第一妄想。即此所说临高想心，能令汝形真受酸涩。由因受生，能动色体。汝今现前顺益、违损、二现驱驰，名为虚明第二妄想。由汝念虑使汝色身，身非念伦，汝身何因随念所使种种取像？心生形取，与念相应，寤即想心，寐为诸梦。则汝想念摇动妄情，名为融通第三妄想。化理不住，运运密移，甲长发生，气销容皱，日夜相代曾无觉悟。阿难！此若非汝，云何体迁？如必是真，汝何无觉？则汝诸行念念不停，名为幽隐第四妄想。又汝精明湛不摇处名恒常者，于身不出见、闻、觉、知。若实精真，不容习妄，何因汝等曾于昔年睹一奇物，经历年岁忆忘俱无；于后忽然覆睹前异，记忆宛然曾不遗失！则此精了湛不摇中，念念受熏，有何筹算？阿难当知：此湛非真，如急流水，望如恬静，流急不见，非是无流。若非想元，宁受妄习？非汝六根互用开合，此之妄想无时得灭。故汝现在见、闻、觉、知中串习几，则湛了内罔象虚无，第五颠倒微细精想。阿难！是五受阴，五妄想成。汝今欲知因界浅深，唯色与空，是色边际；唯触及离，是受边际；唯记与忘，是想边际；唯灭与生，是行边际；湛入合湛，归识边际。此五阴元重叠生起，生因识有，灭从色除，理则顿悟，乘悟并销；事非顿除，因次第尽。我已示汝劫波巾结，何所不明再此询问？汝应将此妄想根元心得开通，传示将来末法之中诸修行者，令识虚妄深厌自生，知有涅槃不恋三界。

论曰：阿难请佛发宣大慈……本经诂旨会归之枢穴已。

案曰：本经大纲，不外顿悟渐修。顿悟有二：一、大凡直趋佛果之顿悟。二、小圣回向佛乘之顿悟。一是正为，二是兼为。渐修亦二：一、即生得圆明觉为因地心之渐修。二、历劫圆成果地修证之渐修。亦复一是正为，二是兼为。今此一科，正结明此顿悟、渐修两重正为之意。精真妙明，本觉圆净，五阴皆是妄想为本，故理悟必并销。妄以发生诸器世间，妄想积成五阴之浊，故事修须渐除。上来、经宗分竟。

### 甲三 经益分

“阿难！若复有人遍满十方所有虚空盈满七宝，持以奉上微尘诸佛，承事供养，心无虚度。于意云何？是人以此施佛因缘得福多不？”阿难答言：“虚空无尽，珍宝无边，昔有众生施佛七钱，舍身犹获转轮王位，况复现前虚空既穷，佛土充遍皆施珍宝？穷劫思议尚不能及，是福云何更有边际！”佛告阿难：“诸佛如来语无虚妄，若复有人，身具四重、十波罗夷，瞬息即经此方他方阿鼻地狱，乃至穷尽十方无间靡不经历。能以一念将此法门于末劫中开示未学，是人罪障应念销灭。变其所受地狱苦因，成安乐国，得福超越前之施人，百倍、千倍、千万亿倍，如是乃至算数譬喻所不能及。阿难！若有众生能诵此经，能持此咒，如我广说穷劫不尽。依我教言，如教行道，直成菩提，无复魔业”。佛说此经已，比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷，一切世间、天、人、阿修罗，及诸他方菩萨、二乘、圣仙童子，并初发心大力鬼神，皆大欢喜，作礼而去。

案曰：如佛教言，依教行道，直成菩提，无复魔业：即为此经此咒真实利益。悟经直成菩提，持咒直离魔业。直离魔业，则永离一切苦；直成菩提，则顿得究竟乐。此利益为一切利益之本，为具足一切利益之利益，故毕竟无堪比量也。经初列众，但及二乘、菩萨，所以明教乘之要也。经终列众，遍及四众、七趣、八部、九界之类，所以见信受之广也。

### 余说

案曰：上来说天竺翻来之一部大佛顶首楞严经竟。但现前当人，各各有一部大佛顶首楞严经在，试再为翻译之：

兹有一好心出家具戒多闻之比丘（阿难），一时忽遭夙业（先梵天咒摩登伽女），几毁戒体（毁戒即是毁比丘之人格）。然以善根深厚之故，本觉（释迦如来佛顶神咒）冥熏有力，藉发始觉（文殊师利），破摄业障，还得初心。重兴大志，欲修证乎妙觉，永脱离乎障缘。真觉内熏，观业障之由心，妄心浮现，绝尘影则无体。因凭谁修？果依谁证？于是参善知识，究真妙明。叩盲人而悟见是心，闻尘、客而验心即性，流永长江，观变中之不变；涵圆大海，察迷中之倍迷。无还无择，尊己灵之全不干他；超方超量，了真性之未尝逐物。遍是非而绝待，始觉之功勋初著；总离即而平等，戏论之名相可捐。从现见剖妄披真，眚除先净；到本心妄空真显，辞丧虑忘。寂然照察五阴、六入、十二处、十八界之一切法，皆非世间名言义相所得而诠辨，盖其自体皆本来即是“口谈则辞丧，心缘则虑亡”之本心妙性也。然亦犹有疑焉：此诸法虽非名相可诠辨，奈何种种幻化之相现行不无？其相岂无故而然欤？世论尝有唯物（四大）、唯心（识大）、一元（或物或心）、二元（心物）、多元（六大七大）、无元（空大）之自然说，及因缘说，考之其孰当欤？则知彼之取为大元以依之起说者，皆出于有名无实之迷惑。其实唯是本心妙性之不变随缘、随缘不变耳。不变随缘，故一一皆随情应量、循业现行。随缘不变，故一一皆清净本然、周遍法界。于是即清净本然、周遍法界之本心妙性，见随情应量、循业现行之器界根身。即循业现行、随情应量之根身器界，见清净本

然、周遍法界之本心妙性。积疑顿亡，倒想全销。悟斯、乃可依之以建无上菩提之因，而取无上菩提之果矣。嗣尝侧闻有道之士（富楼那），论量一感迷悟因果、性相体用、竟委穷源之义，忽忘本悟之真，重逐戏论之妄。妙觉冥熏，进悟缘修之要；实相在照，求入真性之门。真穷妄委，妄彻真源。入用何法而入？当脱妄旋真而入，此入佛知见之第一定义也。本无一异，末有异一。今由末而溯本，宜专一择；逮得本而脱末，用自圆通。冥依本觉为平等熏，历稽古今圣流，于六根、六尘、六识、七大等诸法，皆可为由入之专门。显仗始觉为择法眼，独选耳根为专入门。入从何门而入？当脱声旋闻而入，此入佛知见之第二定义也。专修有门，本悟斯入；修己之事方明，度他之心先发。遂复陈先佛之律仪，作世人之规范。然业习之冥障，须神咒之密护，因咨承道场轨则，求禀受灌顶章句。荡诸恶以潜消，普众善而冥会，万德含容，亿灵钦奉。初修有托，极证须陈：从三渐次成就增进，用十深喻清净修证，依圣教为准量，括佛位之始终。由是极成始觉（文殊师利），得大总持（结成经名），而一生参学事周矣。憫慧狂业强者，每荒于戒行，详七趣业报之至文；悲闇证著悟者，辄迷于禅境，彰古佛五阴魔妄之遗教。定生灭之后先，综事理之顿渐，功德满圆，普同回向。

案曰：今此提案，原所以提出研究者。初卷末、尝设一问而未决，即此例也。兹录史一如居士答问、满心如居士笔记各一则于左方：

一、一如居士答大佛顶首楞严经研究第一卷末问：问中两说，当以前说为是。盖能推之心，在意识上分为二途：一属似现、比之非量，即缘前尘之虚妄相想，离尘无体者也。一属始觉智，即众生心之正悟，离前尘有分别性者也。故曰：真能推之心则即是心。盖始觉智照澈本觉，孤孤明明，离过绝非，始本原同。目真汝心，有何过咎？后说，谓能推穷寻逐之分别觉观，正是虚妄相想。可见仅在迷之一途立说，而遗此悟之一途也。经文明明言：此心即应离诸一切色、香、味、触诸尘事业别有全性。乃释云：正令反明离尘无性，定非是心，非以离尘别有之全性为心也。经文明明言：若离前尘有分别性即汝真心。乃释云：正令反明此分别性离尘必无，定非是心，非以离前尘所有之分别性为心也。反明固是，奈正途已非。不但理不一贯，亦且显背经文。说虽自圆，窃不取焉。

判云：问举二说，其主张各有偏甚处。第一说、据若离前尘有分别性即真汝心之文，以离尘自有之真能分别性（无尘智）为即真自心，理无不当。然曰分别觉观所了知性，犹云由分别觉观（觉观即是寻伺计度）而始成了知者耳。故执吝分别觉观所了知性必为心者，犹云执吝此由分别觉观始成了知者必为心，则实非汝之真心也，以离尘无体故。而第一说必谓阿难但认所推影事，故佛咄为非心，未尝斥能推之心为非心；则既违阿难举能推为心佛咄非心之文，亦违分别觉观始成了知，离尘无体，实非汝心之义（史答所云似现比之非量），故其说已偏一途也。第二说曰：此能推心用分别觉观而得有了知，故曰：分别觉观所了知性。非指被分别觉观之心之所了知法，为阿难错认为能推之心，佛始咄为非心。又曰：能推穷寻逐之分别觉观，正是虚妄相想，为佛所咄为非心者，理无不当。然违若离前

尘有分别性即真汝心之文，谓是反明决定离尘无性决定非心，定不许有离尘别有全性之心（史答中所云始觉智），故其说亦偏一途也。盖第六识有自性分别、随念分别、计度分别之三种分别，脱其离尘无体之随念分别、计度分别，获离尘本有之自性分别心。去其两偏，全其两是，义始得矣。答文二途之义虽可，然于前一说知其是未拣其偏；后一说拣其偏未知其是，故更为批判焉。

二、心如居士第三卷觉明因起论、与如来藏心迷悟图比较说明笔记：性觉、本觉，当体即妙而明，即明而妙，原是不二不异一真清净如来藏心。迷者不悟，分觉与明，以必有所明，方为明觉。于是迷心（如出藏心）为法，转为藏识，即经所谓“性觉必明，妄为明觉，觉非所明，因明立所”者也。能、所相待，层叠生起。既迷心为藏识，重迷之以起能见心，乃成见分（藏识现量），即经所谓“所既妄立，生汝妄能”者也。既有能见之心，同时即有所见之色，成为相分（藏识性境）。于藏识中忽现种子、根身、器界之相，即经所谓“无同异中炽然成异”者也。色相无处，则为虚空，色相为异，虚空为同。色、空相形，复有非色非空、亦色亦空之相（众生）俱时显现，即经所谓“异彼所异，因异立同，同异发明，因此复立无同无异”者也。色、心交织，同、异纷呈，结成意根，现为识精（如是扰乱相待生劳），奔逸外放。迷藏识相分之色，成为前尘境界（劳久发尘）。揽前尘影，集起意识（自相浑浊）。迷虚为实，起惑造业（由是引起尘劳烦恼）。因昔惑业，成为虚空、世界、众生之虚妄相（起为世界，静成虚空，虚空为同，世界为异，彼无同异真有为法）。依之复起惑业而成虚妄相想，又为后有之因。因复成果，果又造因，因果果因，因因果果，循环往复，成三相续。

问曰：今大佛顶首楞严经研究，不依原来经文所分十卷而另析为五卷，固属依论案二文之多寡厘定，然于经义亦有何关属乎？答曰：问无虚起，义应有关。其大纲巨目之关节，全在此经主人翁之阿难菩萨：第一卷、是菩萨发大乘心之缘起，及参究本心初得个悟门也。第二卷、透过重关而至透过末后牢关，大彻大悟，发明本心本来是佛也。第三卷、则菩萨发明本人从悟起修所由之法门也。第四卷、皆菩萨利人之法，佛虽因问而说，而问者非为已躬下事而问也。第五卷、乃佛无问而自说，虽与旋闻之禅、佛顶之咒相关，可别行为一经。故经末所重请重告，虽可总结全经，亦可谓但因闻五阴禅魔而起之问答焉。

案曰：前摄论尝有会校余部文义分，兹录于此：

论曰：云何会校余部文义……诚得法眼清净者也。

十月五夕，编终阁笔。愿了心销，旋闻稍坐。忽然全经义脉，涌现目前，与昔年普陀闭关时摄论所开科判，大相迳庭。乃重剔案上灯、笔之于下。初、元白居士尝请依唯识宗义以释此经，然念此经当宗真言以释；复因讲期仓卒，未应其请。隐尘居士等再三要请编讲义，遂取摄论为本，略糅余义曰研究之提案，姑曲为一时耳。他日于本经有重释因缘，今得斯



之悟修缘起是也。堕淫爱是事障，堕戏论是理障。事障非悟不破，理障非修不除；破事障、救之以密言而唯令悟本心，除理障、救之以显呵（此显呵中重复回顾前堕淫室事缘，以理障为事障之本，理障不除则事障虽破，犹得他起也）而兼教持顶咒；故同为本经显密之总缘起也。此令应当先明发觉初心二决定义，犹初卷中许说“大佛顶首楞严王”也。然彼总括开示悟入，此则局是从悟修入得元明觉为因地心而已。至闻文殊选定圆通获益之文，为入门之正行；说毗捺耶四种决定清净明诲，为入门之前行；结坛持咒为入门之助行。入门者，入佛知见华屋门，即得元明觉为因地心也。除理障之正意，祇重于此。重请重说神咒，是示密严果海之佛知见。从于凡夫终大涅槃，悬示无上正修行路，是入密严果海之佛知见，即圆成果地修证也。然三渐次，仍即“入门正、前、助、之三行”。依第二重金刚干慧，所起十信、十住、十行、十向、四加、十地、等觉之五十位真菩提路，为圆成果地修证。然其意仍重在三渐次中第一重、所历之单复十二，故以果地修证为兼明耳。因地修证，是悟入唯识资粮、加行、通达位，是第一重单复十二。金刚干慧以后第二重之单复十二，是悟入唯识修习位之所开出，乃密宗金刚界之修位也。一念中所悟得之义，未能尽言。姑出此纲要，以供海众研究耳。